

U5902

P-19-1-1c

Title - TAREEKH AKHLAQ - E - ISLAM. (Part-1).

Author - Abdul Salaam Nadwi.

Publisher - Mathe Masud (Azangadh).

Date - 1939.

Pgs - 274.

Subject -

سلسلہ دارالمصنفین

نمبر ۵۸

تاریخ اخلاق اسلامی

حصہ اول

جس میں اولاً بعثت نبوی سے پہلے اہل عرب کے اخلاق کی تفصیل کی گئی ہے اس کے بعد دو نبوت میں اسلامی اخلاق کی پوری تاریخ، ان کے اسباب و محرکات ان کے انواع و اقسام اور ان کی عملی تشکیل تکمیل کے تمام مظاہر قرآن و حدیث سے اخذ کر کے بیان کئے گئے ہیں

از

عبد السلام ندوی

باہتمام مولوی مسعود علی صاحب ندوی

CHECKE
Date.....



مطبع و منار شہر عظیم گڑھ مکتوبہ گرویدہ

۱۳۵۸
۱۹۳۹

X

RECEIVED 2002
1-20-02
1-20-02
1-20-02

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U5902

فہرست مضامین

۵۹۰۲

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳	سنگدلی و مساوت	۲-۱	دیباچہ
۱۴	رہزنی		
۱۸	چوری	۱-۲۵	مقدمہ
۱۹	قریب و بدعہدی	۱	اخلاق عرب قبل از اسلام
۲۱	عصبیت اور حمیت		
۲۳	بغض و انتقام		ردائل اخلاق
۲۵	فخر و غرور		
۲۶	دختر کشی	۳	شراب خواری
۲۸	بدویت اور وحشت	۵	قمار بازی
	محاسن اخلاق	۶	سود خواری
		۸	رشوت خواری
۳۲	غیرت	۹	بدکاری
۳۴	پابندی عہد	۱۲	بے شرمی و بے حیائی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۵	احترام نفس انسانی	۳۵	بشجاعت
۳۷	عفت و عصمت	۳۷	صلہ رحمی
۳۹	ہمدردی و مواسات	۳۹	فیاضی اور عالی حوصلگی
۴۱	یتیموں کی کفالت	۴۱	اخلاقِ عجم
۴۲-۱۲۲	بیوہ عورتوں کی امداد و اعانت		اخلاقِ قرآنی
۴۷	عام انسانوں کے ساتھ ہمدردی و مواسات	۴۷	احترام نفس انسانی
۵۶	مسلمانوں کے ساتھ ہمدردی و مواسات	۵۶	عفت و عصمت
۷۳	جانوروں کے ساتھ ہمدردی و مواسات	۷۳	ہمدردی و مواسات
۸۱	حسن معاشرت	۸۱	حسن معاشرت
۱۰۳	صلہ رحمی	۱۰۳	آداب معاشرت
۱۱۰	ماں کے ساتھ حسن معاشرت	۱۱۰	آداب رسالت
۱۱۵	خالہ کے ساتھ حسن معاشرت	۱۱۵	حسن معاملت
۱۲۳	باپ کے ساتھ حسن معاشرت	۱۲۳	امر بالمعروف
۱۲۵	اور اعزہ و اقارب کے ساتھ حسن معاشرت		علم حدیث اور اخلاق
۱۲۶	مشترک اعزہ و اقارب کے ساتھ حسن معاشرت		أصول اخلاق
	اولاد کے ساتھ محبت و معاشرت		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۰	آدابِ خواب	۱۶۰	دوسرے کے بچوں کے ساتھ
۲۱۱	چلنے پھرنے کے آداب		محبت و معاشرت
۲۱۲	تفریقِ آداب	۱۶۱	لڑکیوں کے ساتھ محبت و معاشرت
۲۱۳	زراہدِ اخلاق	۱۶۲	بی بی کے ساتھ حسن معاشرت
۲۲۲	معاملاتی اخلاق	۱۶۳	ہمسایوں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۲۸	سیاسی اخلاق	۱۶۵	غلاموں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۳۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اخلاقی طریقہ تعلیم	۱۶۷	مہمانوں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۳۳	حرکاتِ اخلاق	۱۶۹	عام انسانوں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۳۷	عملی اخلاق اور ان کے موثرات	۱۸۲	عام انسانوں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۴۷	قرآن مجید کے اخلاقی تعلیمات کا اثر	۱۹۷	آدابِ معاشرت
۲۵۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۱۹۷	آدابِ طہارت و نظافت
		۲۰۰	آدابِ اکل و شرب
		۲۰۴	آدابِ نشست و برخاست
		۲۰۶	آدابِ ملاقات
		۲۰۹	آدابِ گفتگو

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	اخلاق کے نمایاں علمی مظاہر	۲۶۲	کی اخلاقی تعلیمات کا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کا اثر
		۲۶۵	دورِ نبوت میں اجتماعی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ

الحمد لله رب العالمین والصلوة علی رسولہ محمد والہ واصحابہ اجمعین

اقوام و ملل کی تاریخ جن اجزاء و عناصر کی ترکیب سے وجود میں آئی ہو ان میں اخلاق کو خاص اہمیت حاصل ہے اور اسلام نے بھی اس کو خاص اہمیت دی ہو، لیکن ان اخلاقی عناصر کا سراغ لگانا، ان میں ایک خاص تاریخی نظم و ترتیب پیدا کرنا، اور ہر دور میں ان کے تغیرات و انقلابات کو دکھلانا سخت مشکل کام ہے، اسی لئے قوموں کی اخلاقی تاریخ مرتب کرنے کی بہت کم جرات کی گئی ہو، کیونکہ کسی قوم کی سیاسی تاریخ کا مرتب کر دینا نہایت آسان کام ہے، بادشاہوں کے حالات، ان کے دور حکومت کی ترتیب، اور ان کے سیاسی کارنامے عام طور پر تاریخوں میں درون ہیں، اور ان کو جمع کر کے سیاسی تاریخ کا لکھنا چنداں دشوار نہیں، لیکن اخلاقی تاریخ کے اجزاء انتہائی منتشر اور پراگندہ حالت میں پائے جاتے ہیں، اور بادشاہوں کے اخلاق جدا حکیموں اور فلاسفوں کے جدا، صوفیہ اور علماء کے جدا ہوتے ہیں، اور درجہ بدرجہ بر دور میں ان میں اختلاف و تغیر پیدا ہوتا رہتا ہے،

قوموں کی اخلاقی تاریخ میں یہ تفریق اگرچہ سیاسی، علمی اور مذہبی اسباب سے پیدا ہوئی ہے، لیکن صنعت و حرفت اور عام کاروباری زندگی سے قوم میں جو مختلف طبقات قائم ہو جاتے ہیں انکی اخلاقی حالت ان سب سے مختلف ہوتی ہے، اسلئے ان گوناگوں اخلاقی اجزاء کے پتہ لگانے کیلئے ایک غیر محدود و ماحذ کی ضرورت ہوتی ہے اور بادشاہوں کے حالات فقہاء و محدثین کے تذکرے، صوفیوں اور حکیموں کے تراجم، سفر نامے، جغرافیہ، قصے اور افسانے، غرض ایک قوم کے پورے شعبے کو پڑھنا پڑتا ہے، اور اس پر بھی تشفی بخش معلومات حاصل نہیں ہوتیں یہی وجہ ہے کہ ابتدائے اسلام سے لیکر آج تک مسلمانوں نے اگرچہ ہر قسم کی تصنیفات کیں لیکن مسلمانوں کی اخلاقی تاریخ پر کوئی کتاب نہیں لکھی گئی، انگریزی میں لیکن نے بے شبہ تاریخ اخلاق، یو۔ پی۔ لکھی و اور دودہ بھی تمام یورپ کے اخلاق کی مکمل تاریخ نہیں ہوتا ہم وہ ایک نمونہ ضرور ہے، اور اسکو دیکھ کر جھکاویہ خیال پیدا ہو کہ اگر ممکن ہو تو مسلمانوں کے اخلاق کی تاریخ لکھ کر اسلامی تصنیفات کی اس کی کو پورا کیا جائے، اس غرض سے میں قرآن و حدیث اور تصوف و اخلاق کے علاوہ تاریخ و ادب، تذکرہ و تراجم، شعر و شاعری، غرض ہر قسم کی کتابوں کا مطالعہ کیا، اور ان کتابوں کے مطالعہ سے جو معلومات حاصل ہوئیں اگرچہ وہ بالکل تشفی بخش تو نہ تھیں تاہم مناسب یہی معلوم ہوا کہ ان سب کو جمع کر کے اسلامی اخلاق کی تاریخ کا ایک خاکہ قائم کر دیا جائے تاکہ اور لوگوں کو اس میں نقش آرائی کرنے کا موقع ملے،

اس کتاب کا یہ پہلا حصہ صرف دور نبوت کی اخلاقی تاریخ پر مشتمل ہے اور اس کے بعد بہ ترتیب دور خلافت راشدہ، دور بنی امیہ، دور عباس وغیرہ کی اخلاقی تاریخ کے لکھنے کا ارادہ ہے، دعا کہ خدا اسکی تکمیل کے اسباب بھی ہمارے،

عبد السلام ندوی
بشی منزل اعظم گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

اخلاق عرب قبل از اسلام

اخلاق کی تولید نشوونما کے مختلف علل و اسباب ہوتے ہیں، آب و ہوا، مریضوں اور ملکی ماحول، مذہب و شریعت، حکومت و سلطنت، تہذیب و تمدن، وحشت و جہالت، طرز زندگی و معاشرت، غرض اس قسم کے متعدد اسباب ہیں جن سے قوموں کے اخلاق کی تولید اور نشوونما ہوتی ہے، اور عرب میں بھی جو قومی نظام اخلاق اسلام سے پہلے قائم تھا، وہ اسی قسم کے اسباب کا نتیجہ تھا،

عرب کی گرم آب و ہوا، پتھریلی زمین اور کوہستانی مقامات نے اہل عرب کو نہایت پر جوش، مغلوب الغضب، مستقل مزاج اور بخاش بنا دیا تھا، مذہبی حیثیت سے دین ابراہیمی کے اصول و ارکان محرف صورت میں اب بھی قائم تھے، اور اکل و شرب، نکاح و طلاق اور بیع و شراء کے متعلق ان کا ایک مستقل نظام اخلاق قائم تھا، عرب میں جاہلیہ یودیت اور نصرت بھی پائی جاتی تھی، اور اہل عرب پر ان کا اخلاقی اثر بھی پڑتا تھا، اسلام سے پہلے خود عرب میں متعدد و تمدن حکومتیں قائم تھیں، اور عرب کے ارد گرد جو سلطنتیں قائم تھیں، یعنی رومی

اور ایرانی حکومتیں خود عرب پر بھی ان کا اخلاقی اثر پڑتا تھا، اور بہت سے تمدنی، اخلاقی اور معاشرتی اصول اہل عرب نے انہی سلطنتوں سے سیکھے تھے،

وحشت و جہالت اور بدویانہ طرز معاشرت نے بھی اون میں ایک خاص قسم کا نظام اخلاق قائم کر دیا تھا، جو بڑے پچھلے دونوں قسم کے اجزاء سے مرکب تھا، اور اس نظام اخلاق نے جو مختلف علل و اسباب کا نتیجہ تھا، اہل عرب کے اخلاقی احساس کو بالکل زندہ رکھا تھا اور اُس نے اسلام سے پہلے اون میں ایک خاص قسم کی اخلاقی زندگی پیدا کر دی تھی، اور اسی زندگی کو پیش نظر رکھ کر شاہ ولی اللہ صاحب نے حجۃ اللہ البالغہ میں ایک خاص باب بانڈ ہے جس کی سرخی یہ ہے، "اہل جاہلیت کی اوس حالت کا بیان جس کی اصلاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کی" اور اس میں جو کچھ لکھا ہے، اوس سے ثابت ہوتا ہو کہ بہت سی قابل اصلاح باتوں کے ساتھ اون میں متعدد اخلاقی خوبیاں بھی موجود تھیں، چنانچہ ہم اس کے جتنے جتنے فقرے کا خلاصہ اس موقع پر درج کرتے ہیں، جن سے ثابت ہو گا کہ اسلام سے پہلے عرب محاسن اخلاق سے بالکل معرمانہ تھے بلکہ اخلاقی تعلیمات کے قبول کرنے کی صلاحیت رکھتے تھے وہ لکھتے ہیں۔

"اون میں زکوٰۃ کا رواج تھا اور وہ لوگ اوس سے نہانی، مسافروں اور ضعیفوں

کی مدد، مسکینوں پر صدقہ، صلہ رحمی، اور اون مصیبتوں میں جو حق کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں، باہم اعانت کرتے تھے، اور ان اوصاف کی بنا پر لوگوں کی مدح کرتے تھے، اور یہ جانتے تھے کہ یہ انسان کی سعادت اور کمال ہیں، حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ خدا کی قسم خدا آپ کو ہرگز ذلیل و خوار نہ کرے گا، آپ صلہ رحمی اور ہمان نوازی کرتے ہیں، ضعیفوں کی مدد اور ان مصیبتوں میں جو حق کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں، اعانت کرتے ہیں، ابن الدغنے نے بھی حضرت ابو بکر صدیقؓ سے

ایسا ہی کہا تھا،

عاص بن وائل نے وصیت کی تھی کہ انکی جانب سے اس قدر غلام آزاد کئے جائیں
کھانے پینے، لباس، ولیمہ، عید، تہنیز و تکفین، نکاح و طلاق، عدت، سوگ، بیع و
معاملات کے متعلق اون کے یہاں حکم طریقے قائم تھے، اور ان کے چھوڑنے پر وہ
لوگ باہم ملامت کرتے تھے، وہ محارم مثلاً لڑکیوں، ماؤں اور بہنوں وغیرہ کو
اپنے اوپر حرام سمجھتے تھے، اور ان کے یہاں نظام کے روکنے والے قانون موجود
تھے مثلاً قصاص، دیت، اور قسامت اور زنا اور چوری کی سزائیں، اون میں
کسری اور قیصر کی وجہ سے تمدن کے تیسرے اور چوتھے درجہ کے علوم داخل ہو گئے
تھے، لیکن ان میں غلاموں کے قید کرنے، لوٹ مار کرنے اور زنا اور نکاحات فاسد
کے پھیل جانے سے بدکاری اور ظلم پھیل گئے تھے،

اس تصریح سے معلوم ہوا ہو گا کہ اسلام سے پہلے اہل عرب ایک خاص نظام اخلاق
کے پابند تھے، جو بڑے بھلے دونوں قسم کے اجزاء پر مشتمل تھا، اس لئے ہم اسلامی نظام اخلاق
سے پہلے عرب کے قدیم جاہلی نظام اخلاق کے تمام اجزاء کی تفصیل کرتے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے
کہ اسلام نے اس نظام اخلاق میں کیا کیا اصلاحیں کیں،

روائل اخلاق

شرا بخاری | زمانہ جاہلیت میں شرا بخاری کا عام رواج تھا، اور وہ فیاضی کے اظہار کا ایک
بہترین ذریعہ خیال کی جاتی تھی، شعر نے جاہلیت کے اشعار کے علاوہ مستند روایات سے ثابت

۱۰ حجۃ اللہ الی اللہ مطبوعہ مصر ص ۱۰۱

ہوتا ہے کہ مدینہ میں علانیہ شراب کا دور چلتا تھا۔

عرب کے بعض حصوں کے باشندے ضرورۃً بھی شرب کو استعمال کرتے تھے، چنانچہ ایک بار ولیم جیری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیان کیا کہ ہم لوگ سرد ملک میں رہتے ہیں اور سخت کام کرتے ہیں، اس غرض سے گھوٹوں کی شراب بناتے ہیں تاکہ ہم میں ان سخت اعمال اور ملک کی سردی برداشت کرنے کی طاقت پیدا ہو، آپ نے فرمایا کیا وہ نشہ آور ہوتی ہے؟۔ بولے ”ہاں“ فرمایا تو اُس سے احتراز کرو، اوتھوں نے کہا کہ لوگ اوس کو نہیں چھوڑیں گے، ارشاد ہوا کہ ”اگر نہ چھوڑیں تو اُن سے جنگ کرو۔“

شراب نوشی کے اس عام رواج کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جب کوئی قوم کسی خاص چیز کی شدت سے غور ہو جاتی ہے، تو اُس کی ممانعت کے دو طریقے اختیار کئے جاتے ہیں، ایک یہ کہ بتدریج اوس سے روکا جائے، دوسرے یہ کہ نہایت شدت و تاکید کے ساتھ دفعۃً اُس کی ممانعت کر دی جائے، قرآن مجید میں شراب کی حرمت کے متعلق متعدد آیتیں نازل ہوئی ہیں، اور اُن آیتوں کی نسبت مفسرین نے یہی دونوں احوال اختیار کئے ہیں بعض مفسرین کا خیال ہے کہ ان آیتوں کے ذریعہ سے اہل عرب کو بتدریج شراب نوشی سے روکا گیا ہے تاکہ دفعۃً یہ ممانعت اُن کے لئے شاق نہ ہو، اور وہ اوس پر عمل نہ کر سکیں لیکن بعض مفسرین کے نزدیک شراب نوشی کی ممانعت دفعۃً واحدہ کر دی گئی، اس کے بعد حرمت شراب کے متعلق اور جو آیتیں نازل ہوئیں، اُن سے اسی پہلے حکم کی تاکید تکمیل مقصود لیکن بانیہ شراب نوشی کی اس کثرت نے اہل عرب کے جاسہ اخلاقی کو بالکل مرنہ نہیں کر دیا تھا، بلکہ چند لوگ ایسے بھی موجود تھے جو شراب نوشی کے نقصانات سے واقف

سے بوداؤد کتاب لاشربہ باب لہنی عن المکر،

تھے، اور اُس سے احتراز کرتے تھے، چنانچہ متعدد صحابہ مثلاً حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہ

نے زمانہ جاہلیت ہی میں اس کو ترک کر دیا تھا، اور اُن کے علاوہ جیسا کہ ابلی بولی قالی میں ہے:

حرم رجال الخمر فی الجاہلیۃ بہت سے لوگوں نے زمانہ جاہلیت ہی

تک مادیانہ کا نفس ہم، میں شرافت اور تحفظ نفس کیلئے شراب کو اپنے

اوپر حرام کر دیا تھا،

اس کے بعد اس گروہ میں عامر بن نضیب بن عامر، صفوان بن امیہ، عقیق بن مہرک

سوید بن عدی کے نام گناہے ہیں، اور شراب کے نقصانات کے متعلق اُن کے اشعار نقل کئے ہیں،

قمار بازی | شراب خواری کی طرح عرب میں قمار بازی بھی فیاضی کا ایک منظر تھی، اور اس کا

طریقہ یہ تھا کہ اونٹوں کو ذبح کر کے اُن کے گوشت کو دس ٹکڑوں میں تقسیم کر دیتے تھے،

اور انہی ٹکڑوں پر پانسہ ڈالتے تھے، ان پانسوں کی صورت یہ تھی کہ دس تیر مقرر کر لئے

تھے جن کے الگ الگ نام اور الگ الگ حصے مقرر تھے، کسی تیر کا ایک حصہ کہی کا دو حصہ

کسی کا تین حصہ مقرر تھا، بعض تیر ایسے بھی تھے جن کا کوئی حصہ مقرر نہ تھا، غرض اس طریقہ

پر جب جو اکھیلے تھے، تو ان تیروں کو ایک تھیلے میں ڈال کر ایک عادل شخص کے ہاتھ

میں دیدیتے تھے، اور وہ اُن سب کو باہم گڈمڈ کر دیتا تھا، اس کے بعد وہ ایک ایک

شخص کا نام لے کر ایک ایک تیر نکالتا جاتا تھا، اور جس شخص کے نام جو تیر نکلتا تھا، اس کا

مقررہ حصہ اُس پر مل جاتا تھا، لیکن جس شخص کے نام وہ تیر نکلتا تھا، جس کا کوئی مقررہ حصہ

نہ تھا وہ ناکامیاب رہتا تھا، اور اُس کو تمام ذبح شدہ اونٹوں کی قیمت ادا کرنی پڑتی

تھی، لیکن اس طرح جن لوگوں کو گوشت کے ٹکڑے ملتے تھے، وہ اون کو خود نہیں کھاتے تھے، بلکہ فقرا پر تقسیم کر دیتے تھے اور اس پر فخر کرتے تھے، اور چونکہ یہ فیاضی کے اظہار کا ایک طریقہ تھا، اس لئے جو لوگ اس میں حصہ نہیں لیتے تھے اون کو سخت بخل خیال کرتے تھے، اور ان کو اس قدر ذلیل و خوار سمجھتے تھے کہ انکے ساتھ شادی بیاہ کرنا بھی پسند نہیں کرتے تھے۔

جوے کی اس خاص صورت کا نام سیر تھا، اور قرآن مجید میں اسی کو حرام قرار دیا گیا ہے،

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَاَلْغَايَةِ وَاَلْأَنفُسِ الْمَيِّتَةِ وَاَلْأَنفُسِ الْمَيِّتَةِ

قُلْ فِيهِمَا أَثَمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِّلنَّاسِ وَآثَمُهُمَا اكْبَرُ مِنَ

نَفْعِهِمَا ۚ وَلَٰكِن لَّيْسَ بِشَرِّهِمَا

فِي عَيْنِ اللَّهِ شَرٌّ مِّنْهُمَا وَلَا يَبْلُغُهُمَا

عَذَابُ النَّارِ ۚ وَلَٰكِن لَّيْسَ بِشَرِّهِمَا

(بقرة - رکوع ۲۷) فَاَدْرَاكَ

لیکن اس کے علاوہ جوے کی ایک صورت جس کو زبان کہتے تھے، یہ تھی کہ کسی شرط پر بازی لگاتے تھے، اور جب وہ شرط پوری نہیں ہوتی تھی تو جس چیز پر بازی لگاتے تھے اُسکو لے لیتے تھے، اس قسم کی بازیاں چونکہ زیادہ تر گھوڑوں میں لگائی جاتی تھیں، اسی لئے عربی زبان میں گھوڑوں کو زبان کہتے ہیں، اور اسلام نے بھی فوجی طاقت کی نشوونما کے لئے اُسکو جائز رکھا ہے، لیکن عرب میں بعض اوقات یہ صورت پہلی صورت سے زیادہ خطرناک ہو جاتی تھی، اور لوگ مال و دولت کے علاوہ بال بچوں پر بازی لگادیتے تھے،

سو خورای تمام عرب بالخصوص مکہ اور طائف میں سود خورای کا عام رواج تھا، اور جو لوگ دولت مند ہوتے تھے وہ عموماً لوگوں کو سود کی بڑی بڑی شرحوں پر قرض دیتے تھے جہت عباس بن عبد المطلب نہایت بڑے پیمانہ پر تجارت کرتے تھے، اور اسی نسبت سے

نہایت وسیع پیمانہ پر سودی کاروبار بھی پھیلارکھا تھا، یہی وجہ ہے کہ حبیب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں سود کی حرمت کا اعلان کیا تو سب سے پہلے انہی کے سود کو ناجائز قرار دیا طائف بہت زیادہ دولت مند اور مرفہ الحال شہر تھا، اس لئے یہاں خصوصیت کے ساتھ یہ وہاں پھیلی ہوئی تھی اسی بنا پر حبیب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے معاہدہ صلح کیا، تو اس میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ سود نہ لیں گے، طائف کے روسائیں مسعود بنی ثعلبہ اور اس کے بھائی عبد یاسیل، حبیب اور ربیعہ نہایت دولت مند تھے، اور بنو میسرہ بھی لوگوں سے سود پر قرض لیتے تھے، چنانچہ طائف کی فتح کے بعد جب یہ چاروں بھائی اسلام لائے تو انھوں نے بنو میسرہ سے سود کا تقاضا کیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
 وذرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن
 كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (بقرہ رکوع ۳۸)

سود کا عام طریقہ یہ تھا کہ ایک معین شرح پر قرض دیتے تھے، اور اس کے لئے ایک مدت مقرر کر دیتے تھے، جب یہ مدت گزر جاتی تھی تو قرض کا تقاضا کرتے تھے، اگر مدیون اس کو ادا نہیں کر سکتا تھا تو مدت بڑھا دیتے تھے، لیکن اُسی کے ساتھ شرح سود بھی بڑھا لیتے تھے، لیکن سود خواری کا سب سے زیادہ ظالمانہ طریقہ یہ تھا کہ ایک شخص کو ایک مقررہ مدت کے لئے مثلاً سو درہم دیتے تھے، لیکن جب مدت گزر جاتی اور تقاضا کرتے اور مدیون اس رقم کو ادا نہ کر سکتا تو اس کو بڑھا کر دو گنا یعنی پتہ درہم کر دیتے، اور اس کے ادا کرنے کے لئے بھی ایک مدت مقرر کر دیتے، پھر جب یہ مدت گزر جاتی تو اس رقم کو اور بڑھاتے جاتے یہاں تک کہ سو درہم کے کئی سو درہم ہو جاتے، چنانچہ قرآن مجید کی اس آیت میں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
الْبُخْلَىٰ ۖ أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً ۚ كَلَّا ۚ

خداوند تعالیٰ نے اسی طریقہ کی ممانعت کی ہے،

اہل عرب کے علاوہ عرب میں جو عیسائی اور یہودی آباد تھے وہ بھی علانیہ سود لیتے تھے
بخصوص مدینہ کی آبادی یہودیوں کے سودی قرض سے زیر بار تھی، اور بخران کے عیسائی بھی
سودی کاروبار کرتے تھے،

رشوت خواری | جن قوموں میں کوئی باضابطہ نظام حکومت قائم نہیں ہوتا، ان میں
مقامات کا فیصلہ سردارانِ قبائل کرتے ہیں، عرب میں بھی یہی لوگ مقامات کا فیصلہ
کرتے تھے، لیکن ان کے فیصلے بے لاگ نہیں ہوتے تھے، بلکہ رشوت لے کر انصاف
کے خلاف فیصلے کیا کرتے تھے، اس بنا پر قرآن مجید نے رشوت خواری کی ممانعت کی

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَمَاءِ
لِتَأْكُلُوا مِنْهُ مِمَّا كُنْتُمْ
بِكَارِهِ ۖ ثُمَّ تَتَذَكَّرُونَ

اپنے مال باہم ناجائز طور پر نہ کھاؤ
اور حکام کو اس غرض سے رشوت نہ
دو کہ لوگوں کے مال کا ایک حصہ ناجائز
طور پر کھا لو حالانکہ تم یہ جانتے ہو کہ یہ

ناجائز ہے،

(بقرہ - ۲۳)

عرب میں سب سے زیادہ دولت مند اور کاروباری قوم یہودیوں کی تھی، اس لئے
ان میں رشوت خواری کا خصوصیت کے ساتھ رواج ہو گیا تھا، اور وہ اس کے ذریعہ
ہر موقع پر کام نکالنا چاہتے تھے، چنانچہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن رواحہ
کو اس غرض سے خیر بھیجا کہ جب شرائط صلح وہاں کے یہودیوں سے پیداوار تقسیم کر کے

لائیں، تو گو انھوں نے نہایت انصاف کے ساتھ تقسیم کی، لیکن یہود اس سے بھی زیادہ دینا
کے خواستگار تھے، اس لئے انھوں نے عورتوں کے زیورات جمع کئے، اور ان کو بطور رشوت
کے دینا چاہا، لیکن انھوں نے انکار کر دیا، اور فرمایا،

فاما ما عرضتم من الرشوة تم لوگوں نے جو یہ رشوت پیش کی ہے تو وہ
فاہنا تحت وانا لا ناكلها، حرام ہے اور ہلک اسکو نہیں کھاتے،

اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ ان لوگوں نے ان روائع کی امانت اور نہایت
کو کم کرنا چاہا، اور رشوت خواری اور حرام خواری کی جو عادت اون کو تھی وہی ان میں بھی
پیدا کرنی چاہی،

بدکاری | عرب میں بدکاری کا عام رواج تھا، اور اس کے مختلف طریقے تھے، مثلاً

۱) بعض رؤسا اپنی لونڈیوں کو بدکاری پر مجبور کرتے تھے، اور اس ذریعہ سے مالی
فائدہ اٹھاتے تھے، چنانچہ عبداللہ بن ابی سلول کے پاس جو بدینہ کا بہت بڑا رئیس تھا
اس قسم کی چھ لونڈیاں تھیں، اور وہ ان کو مالی فائدہ کے لئے بدکاری پر مجبور کرتا تھا،
اس میں سے دو لونڈیوں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی تو اس پر یہ آیت
نازل ہوئی،

ولا تکرھوا فیتا تکھ علی البغاع (نور-ہم) اپنی لونڈیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو،

قرآن مجید میں اس آیت کے بعد یہ نکتہ ہے، "ان اردن تحصنا" یعنی اگر وہ لونڈیاں
پاک نامن رہنا چاہتی ہیں تو ان کو زنا پر مجبور نہ کرو، اس سے معلوم ہوا کہ لونڈیاں تک اس
غیور ہیں کہ وہ زنا کو اپنے لئے ننگ و عار سمجھتی ہیں، تو شرفاء کے لئے یہ کس قدر شرم کی بات

۱۱ مولائے امام مالک کتاب المساقات ۲۷۱ متقی جلد ۵ صفحہ ۱۲۱

کہ وہ اپنی لونڈیوں کے لئے اس کو نہ صرف جائز رکھتے ہیں بلکہ انکو اس پر مجبور کرتے ہیں، اس کے علاوہ اور جو طریقے تھے، اُن کو نکاح کے نام سے جائز کر لیا گیا تھا، مثلاً (۲۰) ایک طریقہ یہ تھا کہ جب کسی شخص کی بی بی سیف سے پاک ہوتی تھی تو وہ خود اسکو ایک شخص کے پاس بھیجتا تھا، اور اسکو اس سے متمتع ہونے کی اجازت دیدیتا تھا، اور خود اس سے بالکل علیحدگی اختیار کر لیتا تھا، یہاں تک کہ جب یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ وہ اس شخص سے حاملہ ہو چکی ہے، تو اس سے پھر تعلقات زنا شوائی قائم کر لیتا تھا، اس قسم کے نکاح کو نکاح استبضاع کہتے تھے، اور چونکہ اس کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ اولاد شریف پیدا ہو اس لئے لوگ عورتوں کو اکابر و شرفاء کے پاس خاص طور پر حیض سے پاک ہونے کے بعد بھیجتے تھے تاکہ استقر اہل میں آسانی ہو،

(۲۱) ایکسہ طریقہ یہ تھا کہ ایک عورت کے ساتھ متعدد اشخاص جن کی تعداد دس سے کم ہوتی تھی تعلق پیدا کرتے تھے، اور اس طریقہ سے جب وہ حاملہ ہو جاتی تھی تو وضع حمل کے چند دنوں کے بعد ان سب کو بلاتی تھی، اور ان کو مجبوراً جاتا پڑتا تھا، جب یہ سب جمع ہو جاتے تھے تو وہ جس شخص کو متعین کر دیتی تھی، بچہ اوسى کی اولاد خیال کیا جاتا تھا اور وہ اس کے اولاد تسلیم کرنے سے انکار نہیں کر سکتا تھا،

(۲۲) ایک طریقہ بالکل موجودہ زمانہ کے پیشہ کی حیثیت رکھتا تھا، بلکہ اس سے بھی زیادہ بھائی کے ساتھ کیا جاتا تھا، یعنی اس قسم کی پیشہ در عورتیں اپنے دروازے پر جھنڈیا نصب کرتی تھیں تاکہ وہ اُن کی علامت قرار پائے، ہر شخص کو اور ان سے تعلقات پیدا کرنے کی آزادی حاصل تھی، البتہ یہ فرق تھا کہ سبب وہ حاملہ ہوتی تھیں تو اولاد اس کے بعد یہ

صحیح مسلم کتاب التفسیر مع شرح مکمل اکمال الاماں،

تمام لوگ اس کے پاس جمع ہوتے تھے، اور قیافہ شناس کو بلاتے تھے، وہ بچہ کو جس کی اولاد کم دیتا تھا وہ اس کی اولاد تسلیم کر لی جاتی تھی، اور وہ اُس کے تسلیم کرنے میں کوئی عذر نہیں کرتا تھا،

۵۔ اگرچہ اہل عرب علانہ زنا کو برا سمجھتے تھے، تاہم ان کا خیال تھا کہ فحشی طبع پر اس میں کوئی ہرج نہیں ہے، اس لئے چھپے چوری ہوئے عورتوں سے آشنائی کرتے تھے، اور اس کو نکاح خدن کہتے تھے، قرآن مجید کی اس آیت میں اسی طریقہ کی طرف اشارہ کیا

محصنات غیو مسافحات ولا
پاکہ اس ہوں زانی نہ ہوں، اور چھپے
مختنات اخدان (نار کوع) چوری آشنائی کرنے والی نہ ہوں،

۶۔ ایک مدت معینہ کے لئے عورتوں سے نکاح کرتے تھے اور اس مدت کے گزر جانے پر علیحدگی ہو جاتی تھی، اسی کا نام متہ ہے جو اسلام میں بھی بعض موقعوں پر جائز کر دیا گیا تھا لیکن بعد کو حرام کر دیا گیا،

۷۔ نکاح کی ایک صورت یہ تھی کہ عورتوں کا باہم تبادلہ کر لیا کرتے تھے، لیکن نکاح کی موجودہ صورت قریش اور اکثر قبائل عرب میں جاری تھی، اور اسلام نے صرف اسی کو جائز رکھا، اور بقیہ صورتیں ناجائز کر دیں،

بدکار عورتوں کے علاوہ مخنشوں کا بھی ایک گروہ تھا جو فحش گیت گانگا کر اپنی سجا پیدا کرتا تھا، چنانچہ ایک مخنث نے جس کا نام عربین قرہ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ”بد قسمی سے میں دت بجا کر روزی پیدا کرتا ہوں، آپ مجھے ایسے گیتوں کے گانے کی اجازت دیجئے جو فحش نہیں ہیں“ لیکن آپ نے اُس کو سخت سرزنش کی، اور جب وہ

۱۔ بخاری کتاب النکاح باب من قال لا نکاح الا بولی، وبلوغ المرأة بفي احوال الوطیانی

پلٹ کر چلا تو فرمایا کہ "ان گندگاریوں میں جو شخص بغیر توبہ کے مر گیا، خدا اس کو قیامت میں اسی طرح اٹھائے گا جس طرح وہ دنیا میں تھا، یعنی ٹخنٹ اور برہنہ،

یہ لوگ عورتوں کے پاس بھی آتے جاتے تھے، اس لئے ان کو عورتوں کی طرف ترغیب لانے کا بھی موقع ملتا تھا، چنانچہ ایک ٹخنٹ نے ایک شخص کے سامنے اس غرض سے ایک عورت کے حسن جمال کی تعریف کی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان لوگوں کو گھروں سے بھال دو،

گانے بجانے والی لونڈیوں کا بھی ایک طبقہ تھا، جن کو اس فن کی تعلیم دی جاتی تھی اور ان کی تجارت ہوتی تھی، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تعلیم اور اس تجارت کی ممانعت فرمائی، بشیرمی و بیحائی عرب میں سخت بیحائی اور بے شرمی پھیلی ہوئی تھی، اکھلے ہوئے مقامات میں بے ستری کی حالت میں نہاتے تھے، اور کسی قسم کا پردہ نہیں کرتے تھے، چنانچہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طریقہ سے ایک شخص کو نہاتے ہوئے دیکھا تو منبر پر چڑھ کے فرمایا کہ خداوند تعالیٰ با حیا اور پردہ پوش ہے، اور حیا اور پردہ کو پسند کرتا ہے تو تم میں جب کوئی نہا ہے تو پردہ کر لیا کرے، رفع ضرورت کے وقت بھی پردہ نہیں کرتے تھے، اور عام جلسوں میں بیٹھ کر بیویوں سے مصحبتی کے تمام واقعات بیان کرتے تھے، جب کوئی دشمن حملہ آور ہوتا تھا تو جو شخص اُس کے حملہ کی خبر لے کر آتا تھا وہ بالکل برہنہ ہو جاتا تھا، اور اپنا کپڑا اپنے سر سے لپیٹ لیتا تھا، اس قسم کے لوگوں کو "نذیر عریان" یعنی ننگا ڈرانے والا کہتے تھے، اور ان کی اس حالت سے قبائل میں مدافعت کا سخت جو پیدا ہو جاتا تھا، ایک حدیث میں بھی اس رسم کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، چنانچہ بخاری نے سنن ابن ماجہ کتاب حدود باب الخنثین ص ۱۹۱ لے نسا فی باب الاستنار عند غسل،

کتاب الاعتصام میں اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں،

مثلی و مثل ما بعثني الله كمثلي جل

اتنی تو ما فقال رايت الجیش

بعيني وانا التذير العویات

الح دیکھا، اور میں تنگہ ڈرانے والا ہوں،

یہیائی اور بے شرمی کی انتہا یہ تھی کہ حج کے موقع پر جبکہ لاکھوں آدمیوں کا مجمع ہوتا تھا، قریش کے سوامرہ اور عورت سب کے سب عموماً برہنہ ہو کر طواف کرتے تھے، صرف وہ شخص کپڑے پہن کر طواف کر سکتا تھا جس کو قریش کی طرف سے مستعار کپڑا ملے، چنانچہ اسی بنا پر ایک عورت نے جس کا نام ضباۃ بنت عامر بن قوط تھا، طواف کی حالت میں یہ الفاظ کہے،

من یعبیرنی تطوفاً فاجتعلہ

علی فوجھا، وہ اپنی شرمگاہ کو چھپائے،

لیکن اسلام نے اس یہیائی کی رسم کا انسداد کیا، اور اس کے لئے یہ آیت نازل ہوئی
خذوا زینتکم عند کل مسجد (انوار) ہر مسجد کے پاس اپنے کپڑے پہن لو،

اور رسول اللہ صلعم نے یہ عام اعلان کرادیا کہ کوئی برہنہ شخص خانہ کعبہ کا طواف نہ کرنے پائے،

سنگدلی و قساوت | مسلسل جنگ و خونریزی، اور عام وحشت و جہالت نے اہل عرب کو نہایت بے رحم اور سنگدل بنا دیا تھا جس کے مظاہر مختلف صورتوں میں نمایاں ہوئے تھے

لیعوج مسلم کتاب تفسیر مع شرح مکمل اکمال الاکمال اعظم جلد ۷ صفحہ ۳۲۲

(۱) بعض اوقات دشمن کی عورتوں اور بچوں تک کو آگ میں جلا دیتے تھے۔
 (۲) دشمن کے بچوں تک کو نہایت بے دردی سے ہلاک کر دیتے تھے
 چنانچہ ایک موقع پر ایک بے دردی نے اپنے دشمنوں کے بچوں کو ایک میدان میں کھڑا
 کر کے تیروں سے چھلنی کر دیا جو بچہ اس دن نہ مرا اس پر دوسرے دن تیر اندازی
 کی لیکن اسلام میں عورتوں اور بچوں کے قتل کرنے کی ممانعت کی گئی، بلکہ اس کے ساتھ
 بوڑھے بھی شامل کر لئے گئے، اور عام حکم دیدیا گیا،

لَا تَقْتُلُوا شِخْطًا فَائِئًا وَلَا طِفْلًا وَلَا
 صَغِيرًا وَلَا امْرَأَةً،
 بوڑھے، بچے، صغیر السن اور عورت
 کو قتل نہ کرو،

(۳) دشمنوں کو باندھ کر تیروں کا نشانہ بناتے تھے یا تلوار سے قتل کرتے تھے، عربی زبان
 میں اسکو صبر کہتے ہیں، اور اوپر کے واقعہ میں جو بچے نشانہ تیر بنائے گئے تھے، وہ اسی طریقہ
 کے مطابق بنائے گئے تھے، لیکن اسلام میں اسکی سخت ممانعت کی گئی، چنانچہ ایک لڑائی
 میں حضرت عبدالرحمن بن خالدؓ نے چار کافروں کو اسی طریقہ کے مطابق قتل کر دیا تھا
 لیکن حضرت ابویوبؓ انصاریؓ کو معلوم ہوا تو فرمایا کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
 طریقہ قتل کی ممانعت سنی ہے، خدا کی قسم میں مرغیوں کو بھی اس طرح قتل نہیں کر سکتا۔“
 عبدالرحمن بن خالدؓ نے سنا تو بطور کفارہ کے چار غلام آزاد کئے،

(۴) جوش انتقام میں دشمن کے مرنے کے بعد اس کے اعضا کاٹ ڈالتے تھے،
 غزوہ اُحد میں اسی وحشیانہ طریقہ کے مطابق مشرکین نے شہداء اسلام کے اعضا کاٹ
 ڈالے تھے،

۱۔ مجمع الامثال میدانی جلد ۱ ص ۲۶، ۲۔ ابو داؤد کتاب الجہاد باب فی دعار المشرکین
 ۳۔ ایضاً باب فی قتل الاسیر بالنیل،

(۵) جو شہ انتقام میں طرح طرح کی سفاکانہ اور وحشیانہ حرکتیں کرتے تھے، چنانچہ جب غزوہ احد میں حضرت حمزہؓ شہید ہوئے تو ہند بن عتبہ نے اون کے گلجہ کو کھانا چاہا لیکن نگل نہ سکی!

حضرت عاصم بن ثابتؓ نے غزوہ بدر میں سلافہ کے دو بیٹوں کو قتل کر دیا تھا اس لئے یہ نذر مانی تھی کہ اگر اس کو موقع ملا تو عاصم کے کاسہ سر میں شراب پئے گی، چنانچہ عاصم جب غزوہ رجع میں شہید ہوئے تو کفار نے اون کے سر کو اس غرض سے جانا چاہا، کہ سلافہ کے ہاتھ فروخت کریں، لیکن تائید نبیؐ نے کفار کی اس کوشش کو ناکامیاب کر دیا (۶) سزائیں نہایت سخت اور وحشیانہ دیتے تھے، مثلاً سزا کا ایک طریقہ یہ تھا کہ دو درختوں کی ٹہنیاں جھکا کر مجرم کے اعضاء کو اس میں باندھ دیتے تھے، اور پھر ٹہنیوں کو چھوڑ دیتے تھے، جس سے مجرم کا بدن چر کر ٹہنیوں کے ساتھ رہ جاتا تھا، کبھی کبھی غورلوں کو گھوڑے کی دم سے باندھ دیتے تھے پھر گھوڑے کو سر پٹ ڈال دیتے تھے جس سے اس کے بدن کے ٹکڑے اڑ جاتے تھے، اور اس قسم کی سزائیں اکثر عرب کے سلاطین اور روسا دیا کرتے تھے،

ابتداءً اسلام میں کفار نے صحابہؓ کو جو سزائیں دیں اون میں اسی قنات و سنگدلی کا اثر پایا جاتا ہے، مثلاً کفار متعدد صحابہؓ کو بے کی زہ میں پہنا کر دھوپ میں ڈال دیتے تھے، کہہ کی گرم پہاڑیوں میں بلکہ انگاروں پر لٹا کر اون کو گھسیٹتے تھے بعض صحابہؓ کے پاؤں میں بیڑیاں ڈال کر دھوپ میں لٹا دیتے تھے، پھر پشت پر ایک چٹان رکھ دیتے تھے، یہاں تک کہ وہ نخل انحواس ہو جاتے تھے، بعض صحابہؓ کو پانی میں غوطے دیتے تھے،

لے طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم اولیٰ ذکر حضرت حمزہؓ سے اسد الغابہ مذکرہ حضرت عاصم بن ثابتؓ

بھوکا پیاسا رکھتے تھے، شعب ابوطالب میں تو مسلمانوں کی پوری جماعت کو محصور کر کے ان کا آب و دانہ بند کر دیا تھا، بعض صحابہؓ کو رسی میں باندھ کر مارتے تھے، بعض صحابہؓ کو چٹائی میں لپیٹ کر اون کی ناک میں دھواں دیتے تھے، دو شخصوں کے پاؤں کو ایک ساتھ رسی میں باندھ دیتے تھے،

(۷) انسانوں کی طرح بے زبان جانور بھی اس قساوت اور سنگدلی سے محفوظ نہ تھا زندہ اونٹوں کی کوہان اور زندہ دنبوں کی چکیاں کاٹ کر کھاتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے اور یہ حالت دیکھی تو اس قسم کے گوشت کو مردار قرار دیا، جب قحط پڑتا تھا تو بعض خاص قسم کی گھانسیوں کے گھٹے، گاسے کی دم میں باندھ کر اوس میں آگ لگا دیتے تھے اور اوس کو پہاڑ پر دوڑا کر بارش کی دعا مانگتے تھے، اور یہ آگ اون کے نزدیک بجلی چمکنے کا شگون تھی،

زادنیوں کی آنکھ پھوڑ ڈالتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ ایسا کرنے سے اون کو نظر نہ لگے گی، جب کوئی بڑا آدمی مرجاتا تھا تو اوس کی اونٹنی یا اونٹ کی گردن کو اسکی دم کی طرف اولٹ دیتے تھے، اور اوس کو ایک گرٹھے میں ڈال کر دانہ پانی بند کر دیتے تھے، یہاں تک کہ وہ مرجاتی تھی، بعض اوقات مرنے کے بعد اس کو جلا دیتے تھے، کبھی اوس کی کھال کھینچ کر اوس میں بھس بھر دیتے تھے، اون کا خیال تھا کہ اس قسم کی اونٹنیاں یا اونٹ قیامت کے دن مردہ کے لئے سواری کا کام دیں گی،

رہزنی لوٹ مار عرب کا ایک بڑا ذریعہ معاش تھا، اور وہ سال کے اکثر حصے اسی مشغلہ

۱۔ مشکوٰۃ کتاب البیعد والذبايح ۳۵۲ ۲۔ بلوغ الارباب فی احوال العرب جلد ۲ ص ۳۳۳ ۳۔ انصاف ۳۳۵ ۴۔ انصاف ۳۳۴

میں صرف کرتے تھے، صرف ایام حج کے تین مہینے یعنی ذیقعدہ، ذیحجہ اور محرم اس سے مستثنیٰ تھے، کیونکہ ذیحجہ تو خاص حج کا مہینہ تھا، اور ذیقعدہ میں قبائل عرب حج کے لئے روانہ ہوتے تھے، اور محرم میں واپس ہوتے تھے، اس لئے ان دو مہینوں کو بھی مستثنیٰ کر دیا گیا تھا، کہ ایک مذہبی فرضیہ تو کم از کم امن و امان کے ساتھ ادا کر دیا جائے، لیکن پورے تین مہینے تک وہ اس ذریعہ معاش کو چھوڑ نہیں سکتے تھے، اس لئے وہ محرم میں لوٹ مار کو جائز کر لیتے تھے اور اُس کے بجائے صفر کے مہینہ میں اس کو چھوڑ دیتے تھے، مہینوں کی اس تبدیلی کو کسی کہے تھے جس کے معنی تاخیر کے ہیں، اور قرآن مجید کی یہ آیت

اِنَّمَا النَّسِيْ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ (توبہ-۵) مہینوں کی یہ تبدیلی کفر میں اور بھی اضافہ کر دیتی ہے اسی کے متعلق نازل ہوئی ہے،

یہ تبدیلی معمولی اشخاص کا کام نہ تھا بلکہ جب تمام لوگ مئی سے واپس ہوتے تھے تو بنو کنانہ کا ایک سردار جس کا نام نعیم بن ثعلبہ تھا کھڑا ہو کر کہتا تھا کہ میں وہ شخص ہوں جس پر کوئی عیب نہیں لگایا جاتا اور اُس کے فیصلے پر نہیں کئے جاتے اس کے بعد لوگ مہینوں کی تبدیلی کی درخواست کرتے اور وہ یہ تبدیلی کر دیتا،

اس لوٹ مار میں قبیلہ طے کے ڈاکو خاص طور پر تمام عرب میں بدنام تھے، یہ لوگ عراق اور حجاز کے درمیان رہتے تھے اور جو لوگ اون سے معاہدہ کئے بغیر اون کے راستے سے گزرتے تھے، اون کو لوٹ لیتے تھے، عدی بن حاتم اسی قبیلہ کے سردار تھے، اور وہ ان ڈاکوؤں کی حالت سے واقف تھے، اس لئے جب ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون سے فرمایا کہ ”وہ ذرا آئے گا جب چہرہ سے چل کر ایک پرندہ شین عورت خانہ کعبہ کا طواف کرے گی، اور اس کو

خدا کے سوا کسی کا خوف نہ ہوگا، تو انھوں نے اپنے جی میں کہا کہ قبیلہ طے کے وہ ڈاکو کہاں پہلے جائیں گے جنھوں نے تمام ملک میں آگ لگا رکھی ہو،

اس قسم کے ڈاکے اس قدر عام تھے کہ عرب کا کوئی قبیلہ ان سے محفوظ نہ تھا، صرف قریش کے لوگ خانہ کعبہ کی حرمت کی وجہ سے اس سے محفوظ تھے، چنانچہ ابن زید کا قول ہو:

كانت العرب يغير بعضها
عرب کے لوگ باہم ایک دوسرے
على بعض وليسى بعضا بعضا
کو لوٹتے تھے، اور ایک دوسرے
فامنت قریش من ذلك
کو لوٹنے کا غلام بناتے تھے، البتہ حرم
لمكان الحرم،
احرام کی وجہ سے قریش اس محفوظ تھے،

یہی وجہ ہے کہ خدا نے ایک خاص سورہ میں قریش پر اس کا احسان بتایا ہے، **قُرَيْشٍ اِيْلًا فِهْمٌ رِحْلَةَ اِشْتَاءٍ الصَّيْفِ فَلْيَعْبُدُوْا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي اَعْطٰهُمْ**
مِنْ جُوعٍ وَّ اَمْنَهُمْ مِّنْ خَوْفٍ

پوری | ڈاکے تو اون قبائل اور اون اشخاص کا شیوہ تھا، جو طاقت، ہمت، اور جرات رکھتے تھے، لیکن جو قبائل اور جو اشخاص اس قدر طاقتور اور جری نہیں تھے، انھوں نے چوری کا

بروز لانہ اور غیر شریفانہ شیوہ اختیار کر لیا تھا، اور عرب کے چند قبیلے یعنی اسلم، اغفار، مزینہ، جہینہ اور اشجع جو بنو عامر بن صعصعہ اور بنو تمیم بن مرہ وغیرہ قبائل سے کم درجہ اور ضعیف تھے، عرب میں اس حیثیت سے خاص طور پر بدنام تھے کہ وہ زمانہ جاہلیت میں حاجیوں کے مال و اسباب کی چوری کیا کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ جب یہ قبائل اور قبائل سے پہلے

۱۔ بخاری جلد اول باب علامات النبوة فی الاسلام مع فتح الباری جلد ۶ ص ۷۵،
۲۔ تفسیر فتح البیان جلد ۱ ص ۳۴۲،

اسلام لائے تو اقرع بن حابس ثقیفی نے ان کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ طعنہ آمیز فقرہ کہا،
 اِنَّمَا بَايَعْتُ سَوَاقِ الْحِجْمِ مِنْ تَهَارِي سَبِيْعَتٍ تُوْجَّاهِيُوْنَ كَيْ جَوْرُوْنَ
 اسلم وغفار وہ زنیۃ، یعنی اسلم وغفار اور زنیۃ نے کی ہے،
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف طریقوں سے اس ننگ و عار کو اُن سے مٹایا، چنانچہ
 غفار کے متعلق سر منبر فرمایا،
 غفار غفر اللہ لہا، خدا غفار کی مغفرت کرے،

اور اس فقرہ کی شرح میں حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ابن القین کا یہ قول
 نقل کیا ہے،

ان بنی غفار کا نوا میں سورۃ النجا
 فی الجاہلیۃ قد عالمہم البنی
 صلی اللہ علیہ وسلم بعد ان
 اسلموہ یحیی عنہم ذلک العار
 بنو غفار جاہلیت کے زمانہ میں جاہلوں کی
 چوری کیا کرتے تھے اس لئے اُن کے
 اسلام لانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکے
 لئے یہ دعا کی کہ اُن سے یہ عار مٹ جائے
 فریب و بد عہدی | اہل عرب دشمنوں کے معاملات میں قول و قرار کی بالکل پروا نہیں کرتے تھے
 بلکہ ان کو نہایت فریب اور بد عہدی سے قتل کر ڈالتے تھے، چنانچہ اسلام کی ابتدائی تاریخ
 میں اسکی متعدد مثالیں ملتی ہیں، مثلاً ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں متعدد قبائل حاضر
 ہوئے، اور یہ ظاہر کیا کہ ہم مسلمان ہیں، ہمارے ساتھ کچھ لوگ کر دیئے جائیں تاکہ وہ اور
 کفار کو دعوت اسلام دیں، یا یہ کہ اُن کے ساتھ جہاد کریں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے
 ساتھ اصحاب صفہ میں سے بستر صحابہ کو جو قرار کے لقب سے ممتاز تھے روانہ فرمایا، لیکن ان
 فتح الباری جلد ۶ صفحہ ۳۹۶ و تجاری باب ۱۲۱ اسلم وغفار الخ،

لوگوں نے اُن کے ساتھ بد عہدی کی اور اُن کو قتل کر دیا۔

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کی خبر رسائی کے لئے ایک دستہ روانہ کیا جس کے امیر حضرت عاصم بن ثابتؓ تھے، کفار نے اُن کا تعاقب کیا تو یہ لوگ ایک ٹیلہ پر چڑھ گئے، کفار نے ان کو گھیر لیا، اور کہا کہ اگر تم اُتر آؤ تو ہم عہد و پیمان کرتے ہیں کہ تم میں سے کسی کو قتل نہ کریں گے، لیکن حضرت عاصمؓ نے اُن کے قول و قرار پر اعتبار نہیں کیا، نتیجہ یہ ہوا کہ کفار نے اُن کو سات آدمیوں کے ساتھ تیروں سے شہید کر دیا، صرف حضرت خبیثؓ، حضرت زیدؓ، اور ایک اور صحابی قول و قرار لے کر نیچے اُترے، جب کفار نے ان پر قابو پایا تو کمانوں کے تار کھولے اور اُن کو اُن سے باندھ لیا، اس پر تیسرے صحابی نے کہا کہ یہ پہلی بد عہدی ہو، اس بد عہدی کی بنا پر اُنھوں نے اُن کے ساتھ چلنے سے انکار کر دیا، کفار نے پھر اُن کو ساتھ لیجانا چاہا، لیکن وہ آمادہ نہ ہوئے تو اُن کو قتل کر دیا، البتہ حضرت خبیثؓ اور حضرت زیدؓ کو ساتھ لے گئے، اور اُن کو مکہ میں بطور غلام کے فروخت کر دیا، حضرت خبیثؓ نے عذوہ بدر میں حارث بن عامر کو قتل کر دیا تھا، اس لئے حارث کے بیٹوں نے اُن کو خرید لیا، اور بطور قیدی کے ان کو رکھا، پھر قتل کر دیا،

اسلام کی تاریخ میں اس قسم کی بد عہدی کی کوئی مثال نہیں ہے، بلکہ خود اس واقعہ میں پابندی عہد کی بہترین مثال ملتی ہے، کفار نے تو حضرت خبیثؓ کے ساتھ یہ سلوک کیا، لیکن حضرت خبیثؓ نے قتل سے پہلے حارث کی ایک لڑکی سے طہارت کے لئے استراٹھا لیا، اُس نے استراٹھا دیا، تو اسی حالت میں اس کا ایک بچہ اُن کے پاس چلا گیا، اور اُنھوں نے اُس کو اپنی ران پر بٹھالیا، وہ اُن کے ہاتھ میں استراٹھا اور اُن کی ران پر اپنے بچے کو دیکھ کر سخت گھرائی، لیکن اُنھوں نے کہا کہ تم کو خوف ہے کہ میں اس کو قتل کر دوں گا؟ انشاء اللہ

میں ایسا نہ کروں گا، ایک روایت میں ہے کہ انھوں نے بچے کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ اب تو مجھے بھی موقع مل گیا، لڑکی نے کہا کہ مجھے تم سے یہ بدگمانی نہ تھی، حضرت عیسیٰ نے اسے استرے کو پھینک دیا اور کہا کہ میں مذاق کر رہا تھا، میرا ارادہ بدعہدی کرنے کا نہ تھا،

عصبیت اور حمیت | اسلام سے پہلے باہمی جنگ و جدال نے اہل عرب میں سخت حمیت اور عصبیت پیدا کر دی تھی، اس لئے وہ ہر موقع پر اپنے قبیلہ کی حمایت اپنا دینی فرض سمجھتے تھے اور اس میں حق و باطل کی کوئی تفریق نہیں کرتے تھے، جنذب بن عمرو بن تیمم نے ایک فقرہ میں جبکو سب سے پہلے اُسی نے استعمال کیا ان الفاظ میں اس عصبیت کی تشریح کی ہے،

انصر اخاك ظالما او مظلوماً اپنے بھائی کی مدد ہر حال میں کرو چاہے ظالم ہو یا مظلوم

ایک حدیث بھی انہی الفاظ میں مروی ہو لیکن جب صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ "مظلوم کی مدد تو ہم کر سکتے ہیں، لیکن ظالم کی مدد کیونکر کریں، تو آپ نے فرمایا کہ اوس کا ہاتھ پکڑو" یعنی اوسکو ظلم سے روکنا یہی اس کی مدد ہے، لیکن جنذب نے اس فقرہ کے بالکل ظاہری معنی مراد لئے تھے، یعنی اگر کسی کا بھائی ظلم کرے تو دوسرے بھائی کو بھی اس کے ساتھ شریک ظلم ہو جانا چاہئے، چنانچہ حافظ ابن حجر اس کے اس فقرہ کو نقل کر کے لکھتے ہیں،

واراد بن لث ظاہرہ و هو اُس نے اس فقرہ کے ظاہری معنی مراد لئے ہیں

ما اعتادوا من حمیۃ الجاہلیۃ یعنی حمیت جاہلیہ جس کے وہ خوگر تھے، وہ معنی

لا علی ما مضی للنبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد نہیں لئے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا

مجمع الامثال کرمانی میں اس فقرہ کو بطور ایک ضرب المثل کے نقل کیا ہے، پھر حدیث کے مطابق

اس کی تشریح کی ہے، اس کے بعد لکھا ہے،

سہ بخاری کتاب المغازی باب غزوۃ الریح وعل و ذکوان ویرسونہ و حدیث عقل وقارہ مع فتح الباری، فتح الباری جلد ۵ ص ۱۷۱

و اما العرب فكان من هبها
 فی المثل نصرتہ علی کل حال
 سورہ فتح کی اس آیت میں 'اِذْ جَعَلَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا فِیْ قُلُوْبِهِمْ اَجْمِیَّةً جَمِیَّةً' ^{الاجمات}
 یہی حمیت مراد ہے، اور اسکی تفسیر مفسرین نے ان الفاظ میں کی ہے،

حمیت الجاہلیتہ ہی اتنی مدہا	حمیت جاہلیت کا دار مدار مطلقاً نہ
مطلق المنع سواء كان بحق	پر ہے، چاہے وہ حق پر ہو یا باطل پر، اسلئے
او باطل فتمنع من الاذعان	یہ حق کے قبول کرنے سے روکتی ہے، اور اسکی
للحق ومبناها علی التشفی علی	بنیاد اس غصہ کے مطابق تسکین قلب
مقتضی الغضب . . .	حاصل کرنا ہے جو غیر اللہ کے لئے کیا جائے،
فغير الله فتوجب تحطی حدود	اس لئے وہ حدود و شریعت سے باہر نکل
الشرع ولذلت النفوس دحو	سے جانے والی ہی یہی وجہ ہے کہ خانہ کعبہ کی
المسلمین مکة المشرفة	زیارت کے لئے جو سب کے لئے یکساں بنا
لن يادلا البيت المعین الدی	گیا تھا، کفار نے مسلمانوں کے مکہ میں داخل
الناس فیہ سواء ^{لہ}	ہونے کو موجب عار سمجھا،

ایک جاہلی شاعر اسی حمیت کا انظار اس شعر میں کرتا ہے،

اذا انالتم النصر اذنی وهو ظالم
 علی القوم لعم النصرا حتی یظلم
 اگر میرا بھائی کسی قوم پر ظلم کرے اور میں اسکی مدد نہ کروں تو جب اس پر ظلم کیا جائیگا، اس وقت بھی میں اسکی مدد نہ کروں گا
 عربیں ہر قسم کے فتنہ و فساد کی بنیاد اسی حمیت جاہلیت پر قائم تھی، اور اسی حمیت کی بنا پر

عرب کا کوئی قبیلہ دوسرے قبیلہ کی اطاعت پر آمادہ نہیں ہوتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد انصار اور مہاجرین میں خلافت کے متعلق جو اختلاف پیدا ہوا وہ دنیا طلبی اور جاہ پرستی کے لئے نہ تھا، بلکہ اس کا سبب صرف یہ تھا کہ عرب کا ہر قبیلہ صرف اپنے قبیلہ کے سردار کی اطاعت کر سکتا تھا، اور دوسرے قبیلہ کے سردار کی اطاعت کو قومی ننگ و عار سمجھتا تھا اور اسی اصول کے مطابق انصار نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ منا امیر و منکم امیر یعنی ایک امیر ہم میں سے ہو اور ایک تم میں سے چنانچہ ابن تین نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے،

انصافاً قلت الا انصار منا امیر و	انصار نے جو یہ کہا کہ ایک امیر ہم میں سے ہو
منکم امیر علی ما عرفت من	اور ایک تم میں سے وہ عرب کی اس عادت
عادة العرب ان لا یتا مری علی	کے مطابق تھا کہ ہر قبیلہ کا امیر اسی قبیلہ
القبيلة الا من یكون منها	کا شخص ہوتا تھا،

بغض و انتقام | وحشی قوموں میں بغض و انتقام کا جذبہ یوں بھی تیز ہوتا ہے لیکن اسلام سے پہلے مسلسل جنگ و خونریزی نے اہل عرب کے اس جذبہ کو اور بھی تیز کر دیا تھا، اس لئے جب کسی قبیلہ کا آدمی کسی قبیلہ کے آدمی کو قتل کر دیتا تھا تو اس قبیلہ پر اس کا انتقام فرض ہوتا تھا، اور یہ سلسلہ اس قدر وسعت اختیار کر لیتا تھا، کہ جو لوگ قتل کے مرتکب نہیں ہوتے تھے، ان سے بھی انتقام لیا جاتا تھا مثلاً باپ کا انتقام بیٹے سے، ہمسایہ کا انتقام ہمسایہ سے، اور حلیف کا انتقام حلیف سے لیتے تھے، اور ہمیشہ اس کی تاک جھانک میں لگے رہتے تھے اور جہاں کہیں موقع ملتا تھا، انتقام سے نہیں چوکتے تھے، چنانچہ زمانہ جاہلیت میں قبیلہ بنو لیت کے کسی شخص نے قبیلہ خزاعہ کے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا، فتح مکہ کے زمانہ میں قبیلہ خزاعہ نے

موقع پایا تو اس کے بدلے قیدیہ بنولیت کے ایک آدمی کو قتل کر دیا،
 اور غالباً یہ قتل حدودِ حرم میں واقع ہوا تھا، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 موقع پر فرمایا کہ "خدا نے مکہ سے ہاتھی کو روک دیا، اور اہل مکہ پر اپنے رسول اور مسلمانوں
 کو غالب کر دیا، وہ نہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال ہوا اور نہ میرے بعد حلال ہوگا"
 صرف دن کے چند گھنٹوں میں وہ میرے لئے حلال ہوا تھا، اور اب وہ اس وقت حرام ہے
 جس شخص کا کوئی آدمی قتل کر دیا جائے اس کو دُباؤں میں سے ایک بات کا اختیار ہے یا
 دیت لے یا قصاص ملے، ان ہی حالات کو پیش نظر رکھ کر ایک دوسرے موقع پر فرمایا،
 انبغض الناس الی اللہ ثلاثاً خدا کے نزدیک تین شخص سب سے زیادہ مبغض ہیں
 مصلحت فی الحرم و مینع فی الاسلام ایک ہو حرم میں ارتکابِ جرم کئے دو مسلمان
 سنۃ الجاہلیۃ و مطلبہ میں جاہلیت کے طریقہ کی جسوج کرے تیسرے یہ کہ
 امری بغیر حق بھرتی دملہ حق کے ایک شخص کی تلاش کرے تاکہ اس کا خون کرے

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں اگرچہ انتقام کے ان طریقوں کے ساتھ ساتھ
 میں عرب کے اور معتقدات مثلاً شگون اور کہانت وغیرہ کو بھی شامل کر لیا ہے، تاہم دارِ قطنی
 کی ایک روایت نقل کی ہے، جس کا مفہوم یہ ہے کہ خدا کے نزدیک سب سے زیادہ سرکش وہ ہے
 جو ایسے شخص کو قتل کرے جو اس کا قاتل نہ ہو، اور اسلام کے زمانہ میں جاہلیت کے خون کا
 مطالبہ کرے، اور لکھا ہے کہ اس حدیث کے مطابق سنتِ اجماعیہ کی تفسیر کی جاسکتی ہے،
 بہر حال مسلسل جنگ و غورِ زری کی وجہ سے عرب میں ہمیشہ قتل ہوا کرتے تھے، اس لئے

سے بخاری کتاب لیلیات باب بن قتل فی غیر النہرین، ۱۷۰۰ ایضاً باب من طلبہ امر بغیر حق،
 سے فتح الباری جلد ۱۲ ص ۱۷۰

اوس کا انتقام اہل عرب کی اخلاقی زندگی کا ایک اہم جزو ہو گیا تھا، اور اس جذبہ نے یہ عقیدہ پیدا کر دیا تھا کہ جب مقتول مر جاتا ہے تو اُس کی روح پرند بن جاتی ہے، اور جب تک اوس کا انتقام نہیں لیا جاتا وہ شور کرتی رہتی ہے کہ ”مجھ کو پلاؤ میں پیاسی ہوں“ اس پرند کو صدق یا باہ کتے تھے، اور رسول اللہ صلعم نے اس حدیث میں ”لا عدوی ولا صفر ولا هامہ“ اہل عرب کے اور بہت سے معتدات باطلہ کے ساتھ اسی عقیدہ کو مٹایا ہے، اس عقیدہ کے ساتھ یہ خیال بھی تھا کہ جب تک مقتول کا انتقام نہ لے لیا جائے اوس کی قبر میں اندھیرا رہتا ہے، علی طور پر جب تک مقتول کے خون کا بدلہ نہیں لے لیتے تھے، اس پرندہ نہیں کرتے تھے، شراب نہیں پیتے تھے، خوشبو نہیں لگاتے تھے، اور عورتوں کے پاس نہیں جاتے تھے، ان اسباب سے عرب میں مستقل امن و امان صرف اس وقت قائم ہو سکتا تھا جب اس جذبہ کو بالکل مٹا دیا جائے، اس لئے رسول اللہ صلعم نے حجۃ الوداع میں جاہلیت کے اور تمام یہودہ مراسم کے ساتھ نہایت شدت کے ساتھ اس کی ممانعت کی اور فرمایا،

الاکلی شی من امر الجاہلیۃ	آگاہ رہو کہ جاہلیت کی چیز میرے پاؤں کے نیچے
تحت قدمی موضوع و دماء الجاہلیۃ	مسل دی گئی اور زمانہ جاہلیت کا انتقام خون
موضوعۃ وان اول دم اضع	مٹا دیا گیا اور پہلا خون جسکو میں باطل کرتا ہوں
من دماء ائمان بن ربیعۃ بن ہاشم	ابن ربیعہ بن حارث کا خون ہے،

فخر و غرور | اہل عرب کے اکثر محاسن اخلاق کی بنیاد جاہ پرستی اور شہرت طلبی پر تھی، اس لئے اُس دن کو نہایت فخر اور مغرور بنا دیا تھا، اور عام جمعوں میں اس فخر و غرور کا اظہار کیا جاتا تھا، اہل عرب کا سب سے بڑا اجتماع زمانہ حج میں ہوتا تھا، اور وہ اگرچہ ایک مذہبی مجمع ہوتا تھا

لے صحیح مسلم کتاب الحج باب حجۃ النبیؐ

تاہم اس موقع پر بھی وہ فخر و غرور کے انہماک سے نہیں چوکتے تھے، بلکہ مناسب جج سے فارغ ہونے کے بعد ترفیع و شہرت کے لئے اپنے آبا و اجداد کی فیاضی، یہادری اور صلہ رحمی کے واقعات بیان کرتے تھے، ان کے متعلق اشعار پڑھتے تھے اور تقریریں کرتے تھے، قرآن مجید کی اس آیت میں

فَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ رُكُودًا
فَإِذْ أَنْصَبْنَا الْمَاءَ فِي الْغُيُورِ
فَإِذْ أَنْصَبْنَا الْمَاءَ فِي الْغُيُورِ
فَإِذْ أَنْصَبْنَا الْمَاءَ فِي الْغُيُورِ
فَإِذْ أَنْصَبْنَا الْمَاءَ فِي الْغُيُورِ
فَإِذْ أَنْصَبْنَا الْمَاءَ فِي الْغُيُورِ
فَإِذْ أَنْصَبْنَا الْمَاءَ فِي الْغُيُورِ
فَإِذْ أَنْصَبْنَا الْمَاءَ فِي الْغُيُورِ
فَإِذْ أَنْصَبْنَا الْمَاءَ فِي الْغُيُورِ
فَإِذْ أَنْصَبْنَا الْمَاءَ فِي الْغُيُورِ

اسی فخرانہ طریقہ کی طرف اشارہ ہے،

اسلام نے اگرچہ اہل عرب کے بہت سے احسان کو جن پر وہ فخر و غرور کیا کرتے تھے معتدل طریقہ پر قائم رکھا تاہم چونکہ اس فخر و غرور سے قبائل میں سخت تفریق و نزاع قائم ہوتی تھی اور اصول مساوات بلکہ عقیدہ توحید کو بھی صدمہ پہنچاتا تھا، لہذا اہل عرب نے اپنے آبا و اجداد کا درجہ اس قدر بلند قائم کر لیا تھا کہ ان کے نام کی قسم کھایا کرتے تھے، اسلئے رسول

سلم نے اس کی ممانعت کی اور فرمایا،

لَيْسَ بَيْنَ أُمَّةٍ يَفْتَحُونَ بَابًا
وَالَّذِينَ مَاتُوا نَمَاهُمْ فَحَمِيمٌ
وَلَيْكُونَنَّ أَهْلُ عِلِّيِّ اللَّهِ مِنْ
لَحْجَلِ الذِّمِّيِّ يَدُ هَذَا الْخَرَاءِ
بِأَنفَتِ اللَّهِ أَذْهَبَ عَنْكُمْ
عَبِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَشَفْهَى الْإِلْبَاءِ
جو لوگ اپنے مردہ آبا و اجداد پر فخر کرتے ہیں وہ اس باز آئیں، وہ لوگ تو جہنم کے کوئلے ہیں، یا یہ کہ خدا کے نزدیک اس بگڑیے سے بھی زیادہ ذلیل ہیں جو اپنی ناک سے غلیظ کو لڑھکاتا ہے، خدا نے جاہلیت کے غرور اور باپ دادا کے فخر کرنے کا طریقہ مٹا دیا

۱۔ نماہو مومن تقی و فاجر شقی
دو قسم کے لوگ رہ گئے ہیں، ایک پر نیک
۲۔ الناس بنو آدم و آدم خلق من
مسلمان اور ایک بد بخت، بدکار، سب لوگ
تو اہل،
آدم کے بیٹے ہیں، اور آدم مٹی سے پیدا کئے گئے تھے

دختر کشی زمانہ جاہلیت میں دختر کشی کا عام رواج تھا اور اس کے مختلف اسباب تھے،

(۱) سب سے بڑا سبب تو یہ تھا کہ اہل عرب عورتوں کے معاملہ میں نہایت غیور و راجح
ہوئے تھے، اس لئے لڑائیوں میں عورتوں کا گرفتار ہونا گوارا نہیں کرتے تھے، سو بر اتفاق
سے ایک بار نعمان بن منذر کی فوجیں قبیلہ بنو تمیم کی عورتوں اور بچوں کو گرفتار کر لے گئیں،
اور جب بنو تمیم کے وفد نے نعمان سے اون کی رہائی کے لئے گفتگو کی تو اُس نے خود ان
عورتوں کو اختیار دیدیا کہ جو عورت اپنے شوہر کے پاس جانا پسند کرے گی اُس کو رہا
کر دیا جائیگا، لیکن ان میں قیس بن عاصم کی لڑکی نے اپنے شوہر کے پاس جانا پسند نہیں کیا
اس قیس کو غیرت آئی، اور اُس نے یہ عہد کر لیا کہ اب جو لڑکی پیدا ہوگی اوس کو زمین میں
دفن کر دے گا، چنانچہ اس طرح اوس نے دس لڑکیاں دفن کیں، اسی غیرت کی بنا پر یہ
سب سے پہلے قبیلہ ربیعہ نے اس رسم کی ابتداء کی، اور اکثر قبائل عرب میں اسی مقصد سے دختر کشی
کا رواج ہو گیا،

(۲) بعض لوگ سیاہ، بیروں، کرخنچ اور لنگڑی لولی لڑکیوں کو بھی دفن کر دیتے تھے،
کیونکہ اہل عرب ان عیوب کو منحوس سمجھتے تھے،

(۳) اہل عرب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے، اس لئے لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے
تاکہ وہ بھی خدا کی بیٹیوں میں شامل ہو جائیں،

لے تری کتاب المناقب،

(۴) بعض تنگدست لوگ فقر و فاقہ کے خوف سے اپنی اولاد کو مار ڈالتے تھے، اور اس میں لڑکیوں کی تخصیص نہ تھی بلکہ لڑکے بھی شامل تھے،

(۵) بعض لوگ اپنی اولاد کو بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے، اور اس صورت میں ضرر لڑکے کی قربانی کی جاتی تھی، اسی قسم کے مذہبی خیال کی بنا پر عبدالمطلب نے یہ نذرمانی تھی کہ جب اون کے لڑکوں کی تعداد دس تک پہنچ جائے گی تو وہ اون میں سے ایک کی قربانی کر دیں گے، ممکن ہے کہ اس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تقلید بھی مقصود ہو،

بدویت اور وحشت | اہل عرب کی ایک بہت بڑی تعداد جن کو بدو کہتے ہیں، میدانوں اور جنگلوں میں رہتی تھی، اور یہ لوگ اخلاق و معاشرت میں شہر کے باشندوں سے بالکل مختلف ہوتے تھے، یعنی جو لوگ شہروں میں رہتے تھے، اون میں کسی قدر ادب، تہذیب، شائستگی اور اخلاقی لطافت پائی جاتی تھی، لیکن بدوں میں ان چیزوں کا نام و نشان تک نہ تھا، بلکہ وہ سخت بدتمیز، بدتہذیب، درشت مزاج اور اُجڑ ہوتے تھے، اور ان کی ان ہی اخلاقی خصوصیات کو ایک حدیث میں ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے،

من بد اجفا، جس بدویانہ زندگی اختیار کی وہ اُجڑ ہوا،

ان بدوں کی ان اخلاقی خصوصیات کا صحیح اندازہ تو اون ہی لوگوں کو ہو سکتا ہے جنہوں نے اون کے ساتھ زندگی بسر کی ہو، تاہم احادیث میں ان کے جو واقعات مذکور ہیں، اون سے بھی بہت کچھ اون کی اخلاقی و معاشرتی زندگی پر روشنی پڑتی ہے،

(۱) مثلاً اون کی سنگدلی اور درشت خوئی کا ایک نتیجہ یہ تھا کہ اولاد سے بہت کم محبت رکھتے تھے، چنانچہ ایک بار چند بدو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ تم لوگ اپنے بچوں کو چومتے ہو، خدا کی قسم ہم نہیں چومتے، آپ نے فرمایا کہ اگر

خدا نے تمہارے دلوں سے محبت نکال لی ہے، تو میں اوسکو کیونکر پیدا کر سکتا ہوں۔“
ایک بار آپ نے حضرت حسن علیہ السلام کا بوسہ لیا، اقرع بن حابس نے دیکھا تو کہا کہ
”میرے دس لڑکے ہیں، میں نے ان میں سے کسی کا بوسہ نہیں لیا، ارشاد ہوا کہ ”جو شخص رجم نہیں
کرنا اوس پر رجم نہیں کیا جاتا۔“

عیینہ بن حصن بن حذیفہ الفزاری کے متعلق بھی اسی قسم کا واقعہ منقول ہے اور یہ
کے حال میں صاحب اسد الغابہ لکھتے ہیں،

وكان من المولعة قلوبهم
یہ مولفہ القلوب اور اُجھڑ بدوں
الاعراب الجفاة، میں سے تھا،

(۲) سخت بد تیز ہوتے تھے، اور بات چیت کرنے اور ٹھننے بیٹھنے اور کھانے پینے کے
آداب سے بالکل ناواقف تھے، کسی کا ادب و احترام نہیں کرتے تھے، اور نہایت بیباکی
سے گفتگو کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کو رسول اللہ صلعم سے جب کسی بات کے پوچھنے
کی ضرورت ہوتی تھی تو خود ادب و احترام سے نہیں پوچھتے تھے، بلکہ بدوں سے دریافت
کرواتے تھے، حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ”ہمکو رسول اللہ صلعم سے سوال کرنے
کی ممانعت کی گئی تھی، اسلئے ہماری خواہش تھی کہ کوئی عقل مند بدو آئے، اور آپ سے سوال
کرے، اور ہم نہیں“ صحابہؓ کہتے ہیں کہ ایک بار خود رسول اللہ صلعم نے کہا کہ مجھ سے پوچھو، لیکن
صحابہ کرام آپ کے خوف سے نہ پوچھ سکے، اسی حالت میں ایک شخص آیا، اور آپ سے زانو
ملا کر بیٹھ گیا، ایک بار آپ سفین تھے کہ ایک بدو نے آپ کے ناقہ کی ہمار پکڑ لی، اور کہا کہ

لے مسلم کتاب فضائل باب ثمة صلی اللہ علیہ وسلم الصبیان والعیال و تو اقصیٰ و فضل ذکات بقیہ و سما
لے فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۳۶۰ لے ترمذی کتاب المناقب باب،

محمدؐ مجھے وہ بات بتاؤ جو مجھے جنت سے قریب اور دوزخ سے دور کر دے، ایک بار ایک بدو نے مسجد نبویؐ میں پیشاب کر دیا، صحابہ کرام نے اس کو سزا دینی چاہی، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روک دیا، صحابہ کرام کے ادب و احترام کا یہ حال تھا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ کھانا کھاتے تھے تو جب تک آپ کھانا نہ شروع کرتے کھانے میں ہاتھ نہیں ڈالتے تھے، لیکن ایک بار اسی حالت میں ایک بدو آیا اور کھانے میں ہاتھ ڈالنے کا ارادہ کیا، آپ نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، اور فرمایا کہ ”کھانے پر جب تک بسم اللہ نہ کر لیا جائے اس کو شیطان کھا لیتا ہے“، ایک بار عیینہ بن حصن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بلا اجازت چلا آیا، آپ نے فرمایا کہ تم نے اجازت کیوں نہیں لی، بولا کہ میں نے مضر کے کسی شخص سے اجازت نہیں طلب کی۔ قرآن مجید میں آداب نبوت کے متعلق بعض آیتیں انہی بدویانہ بدتمیزیوں کی وجہ سے نازل ہوئیں، چنانچہ ایک بار جفاۃ بنو تمیم یعنی اقرع بن حابس وغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے، اور چونکہ آپ اندر زنانہ میں تھے، اس لئے حجرہ سے باہر نہایت بدتمیزی سے پکارنا شروع کیا کہ ”محمدؐ کھلو“ اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

ان الذین ینادونک من دواء جو لوگ تمکو حجروں کے باہر سے پکارتے

الحجرات اکثرهم لا یعقلون ہیں اون میں اکثر بے سمجھ ہیں اور اگر

ولو اقم صبروا حتی تخرج وہ اس قدر سبر کرتے کہ تم خود اون کے

الیهم لکان خیرا لهم والله لئے باہر نکل آتے، تو یہ اون کے لئے بہتر

۱۔ مسلم کتاب الایمان باب فی بیان الایمان باللہ وشرائع الدین و باب بیان الایمان الذی یدخل بہ الجنۃ
۲۔ بخاری کتاب الادب باب الرقی فی الامر کلہ ۳۔ ابوداؤد کتاب الاطعمہ باب التسمیۃ علی الطعام
۴۔ اسد الغابہ تذکرہ عیینہ بن حصن،

غفور رحیم (حجرات رکوع ۱)

ہوتا، اور اللہ بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے

(۳) چونکہ نہایت فقر و فاقہ کی زندگی بسر کرتے تھے اور جنگلوں، پہاڑوں اور بیابانوں میں رہتے تھے، اس لئے جنگلی چوہے، گوہ، ساہی اور کڑے کورے سب کچھ کھاتے تھے، اور کسی چیز سے احتراز نہیں کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھانا کھاتے تھے، تو جب تک آپ کو متعین طور پر یہ بتا نہیں دیا جاتا کہ سامنے کیا چیز رکھی گئی ہو اس وقت تک بہت کم اُس کو کھاتے تھے، چنانچہ ایک بار حضرت میمونہ کی بہن نجد سے گوہ لائی تھیں وہ بھون کر آپ کے سامنے رکھی گئی، اور آپ نے اوس کی طرف ہاتھ بڑھایا، لیکن چونکہ یہ معلوم تھا کہ جب تک آپ کو کھانے کی نوعیت معلوم نہ ہو، آپ اوس کو نہیں کھاتے سوائے جب بتانے سے معلوم ہو کہ یہ گوہ ہے تو آپ نے ہاتھ پھینچ لیا، حضرت خالد بن ولید بھی ساتھ تھے، انھوں نے کہا کہ کیا یہ حرام ہے؟ ارشاد ہوا "نہیں لیکن یہ ہمارے ملک میں نہیں ہوتی، اس لئے مجھے گھن آئی" یہ صحیح بخاری کی روایت ہے، اور اس کی شرح میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سوال اس لئے کرتے تھے کہ عرب قلدت معاش کی وجہ سے کھانے کی کسی چیز سے اجتناب نہیں کرتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض چیزوں سے احتراز فرماتے تھے، اس لئے پوچھ لیا کرتے تھے، اور اس سوال کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آپ میدان میں بہت کم رہتے تھے، اس لئے بہت سے حیوانات کا حال آپ کو معلوم نہ تھا یا یہ کہ شریعت نے بعض جانوروں کو حرام کر دیا تھا، اور بعض کو مباح، لیکن عرب ان میں سے کسی کو حرام نہیں سمجھتے تھے، اور اون کو بھون کر یا پکا کر لاتے تھے، اس لئے جب تک سوال نہ کر لیا جاتا اون میں تمیز نہیں ہوتی تھی،

محاسن اخلاق

غیرت اہل عرب سخت غیور تھے، اور ان کی غیرت مندری کے مخالفت نتائج تھے، مثلاً
 دا، عورتوں کی عروت و آبرو کی شدت کے ساتھ حفاظت کرتے تھے، اور اسی لئے
 ”انکو“ بیضات الخلد و ”یعنی پردوں کا انڈا کہتے تھے، چنانچہ امر رافقیں کہتا ہے،
 و بیضتہ خدر کا یوا مرجاء ہوا،

”اور پردہ کا انڈا جس کے غیمہ کے گرد کوئی پھٹک بھی نہیں سکتا،“
 قرآن مجید میں اہل عرب کی اسی اخلاقی خصوصیت کے مطابق عوروں کے یہ وصف
 بیان کئے گئے ہیں،

وعندہم قاصرات الذرئ عین
 اور اہل جنت کے پاس نیچی نگاہ رکھنے والیاں
 کاھن بیض مکنوں،
 خوبصورت آنکھوں والیاں بیٹھی ہوں گی۔
 (الصفت رکوع ۲۴)
 گویا وہ چھپایا ہوا انڈا ہیں،

ہمارے مفسرین نے اگرچہ اسکو ایک مادی وصف قرار دیا ہے، یعنی اون کے نزدیک
 اس آیت میں عوروں کو شتر مرغ کے انڈے سے تشبیہ دی گئی ہے، جس کا قدرتی رنگ
 سفید مائل بزدی ہوتا ہے، اور چونکہ شتر مرغ اس کو اپنے پیروں سے چھپائے رکھتا ہے
 اس لئے وہ گرد و غبار سے آلودہ نہیں ہونے پاتا، اہل عرب کو عورتوں کا یہی رنگ پسند
 تھا، اس لئے خداوند تعالیٰ نے عورتوں کو اسی رنگ سے تشبیہ دی، لیکن بعض مفسرین کے

نزدیک یہ ایک اخلاقی وصف ہے، چنانچہ حضرت حسنؑ نے اس کی تفسیر کی ہے،
یعنی مصون لہ تمسہ الایدیؑ یعنی وہ محفوظ ہیں اور انکو کسی نے ہاتھ نہیں لگا یا۔
اور اوپر کے ٹکڑے یعنی "قاصدات الطہرات" جس میں بہر حال عورتوں کی عفت مراد ہے،
یہی تفسیر مناسبت رکھتی ہے، قرآن مجید کی ایک اور آیت ہے،
حور مقصودات فی الجنانہ (الرحمن - ۲) حوریں ہیں جو خیوں میں بٹھائی ہوئی ہیں،

جس سے ممکن ہے کہ رسی پر وہ مراد نہ ہوتا، تاہم اس سے یہ ضرور تہ چلتا ہے کہ اہل عرب عورتوں
کو بالکل بے قید و بند نہیں رکھتے تھے، اور ان کو ہر ممکن طریقہ سے باعصمت رکھا جاتے تھے،
اسی غیرت کی بنا پر جب عورتوں کو طلاق دیدیتے تھے تو ان کو دوسرے اشخاص سے نکاح
نہیں کرنے دیتے تھے، اسلام نے اگرچہ اس بے اعتدالی کی اصلاح کر دی تاہم اہل عرب کی
غیرت کو قائم رکھا، چنانچہ امام بخاری نے کتاب النکاح میں غیرت کا ایک مستقل باب باندھا
ہے، اور اُس کے تحت میں متعدد حدیثیں لائے ہیں، ایک حدیث میں ہے کہ حضرت سعد بن زیدؓ
نے کہا کہ اگر میں کسی شخص کو اپنی بیوی کے ساتھ دیکھ لوں تو اُس کی گردن مار دوں، رسول اللہ صلیہ
نے فرمایا کہ "تم کو سعد کی غیرت سے تعجب ہے میں اُن سے بھی غیرت مند ہوں، اور خدا مجھ سے
بھی غیرت مند ہے" رسول اللہ صلیہ کے اسی قول سے بعض لوگوں نے یہ استدلال کیا ہے کہ
اگر کوئی شخص ایسا کر بیٹھے تو مقتول کا خون رائگاں جائیگا،

ایک بار بہت سے صحابہ جن میں حضرت عمر بن الخطابؓ بھی تھے رسول اللہ صلیہ کے پاس
بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا کہ "میں نے حالت خواب میں دیکھا کہ میں جنت میں ہوں، اور ایک
عورت ایک محل کے پہلو میں وضو کر رہی ہے لیکن جب مجھے معلوم ہوا کہ یہ محل عمر بن الخطابؓ

سے تفسیر ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۲۵۱ فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۲۸ و بخاری کتاب النکاح باب النیرہ،

کا ہے تو مجھے اون کی غیرت یاد آئی اور اٹے پاؤں واپس آیا، حضرت عمرؓ رو پڑے اور کہا کہ
”میں آپ سے غیرت کرونگا“؟

ایک بار حضرت اسماعیلؓ جا رہی تھیں، راستہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیدر اقصیٰ کے
ساتھ ملے اور اون کو اپنے پیچھے اونٹ پر بٹھانا چاہا، لیکن چونکہ اُن کے شوہر حضرت زینبؓ نہایت
غیرت تھے اس لئے اون کی غیرت کے خیال سے انھوں نے مردوں کے ساتھ سوار ہونا پسند
نہیں کیا، عوب میں لڑکیوں کے زندہ دفن کرنے کا جو رواج ہو گیا تھا اس کا ایک سبب یہ تھا
کہ اوپر گزرا یہی غیرت تھی،

(۲) یہ غیرت صرف اپنی ذات تک محدود نہ تھی بلکہ اہل عرب اپنی عورتوں کی عورت
و آبرو کی طرح اپنے ہمسایوں کی عورتوں کی عورت و آبرو کی بھی حفاظت کرتے تھے چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے:

راوغض طرفی ان بدت لی جارقی حتی یوادی جارقی ماواھا
جب میری پڑوسن نکلتی ہے تو میں اپنی آنکھ جھکاتا ہوں میاں تک کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہو جائے
ایک اور شاعر کہتا ہے،

وما لتشکینی جارقی غیراھا اذا غاب ہنھا بعلہا لا زورھا
میري پڑوسن کو مجھ سے صرف یہ شکایت ہے کہ جب اس کا شوہر باہر ہوتا ہے تو میں اُس سے بے نیاز ہوں

پابندی عہد | حالت جنگ میں اگرچہ اہل عرب بعض موقعوں پر خدع و فریب سے کام لیتے تھے
اس لئے ایسی حالتوں میں پابندی معاہدہ کی پرواہ نہیں کرتے تھے، تاہم عام معاملات میں وہ
معاہدوں کے سخت پابند تھے، اور یہ اُن کا عام قومی وصف تھا، اس لئے جو شخص معاہدوں
کی خلاف ورزی کرتا تھا، وہ عام قومی مجعوں میں سبکے سامنے ذلیل کیا جاتا تھا، چنانچہ اس
قسم کے اشخاص کے لئے سوق عکاظ میں ایک جھنڈا نصب کیا جاتا تھا تاکہ تمام قوم کے سامنے

اُن کی ذلت و تشہیر ہو صحیح مسلم کی ایک حدیث میں جس کے الفاظ یہ ہیں،

لکل عنادر لواء يوم القيمة قیامت کے دن ہر بدعہری کرنے والے

کے لئے ایک جھنڈا بلند کیا جائیگا،

جاہلیت کی اسی رسم کی طرف اشارہ ہے، چنانچہ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں،

وكانت العرب تنصب الأوثان اہل عرب بھڑے بازاروں میں بدعہری

فی الأسواق الخفلة لغدا للثنا کرنے والے کے لئے جھنڈے نصب کرتے

لتشہیرہ بن لث، تھے تاکہ اُس کی تشہیر ہو،

عرب کے قومی اخلاق میں جو لوگ بہت زیادہ ناموری حاصل کر لیتے تھے اُن کے نام خاص طور پر مشہور ہو جاتے تھے مثلاً فیاضی میں حاتم طائی نے عام شہرت حاصل کی ہے، شجاعت میں بھی خاص خاص لوگ مشہور ہیں، اور پابندی عہد میں سموال بن عادیار نے ایک خاص وقت کی بنا پر نام پیدا کیا ہے،

شجاعت غیر متدن قوموں میں یوں بھی شجاعت پائی جاتی ہے، لیکن عام قتل و خون اور جنگ و خون ریزی نے اہل عرب کو اور بھی زیادہ شجاع بنا دیا تھا، اُن کے نزدیک میدان جنگ میں منابر طے فخر کی بات تھی، اور طبعی موت کو بہت بڑا عیب سمجھتے تھے، اور جو شخص اس طرح مرنا تھا اُس کی نسبت کہتے تھے،

مات فلان حقت انفسه فلان شخص ناک کی موت مرا،

ایک عرب کو جب معلوم ہوا کہ اُس کا بھائی قتل کر دیا گیا ہے، تو اُس نے فخر یہ لہجہ میں کہا،

لہ نووی شرح مسلم جلد ۲ ص ۵۷،

کہ اگر وہ قتل کر دیا گیا ہے، تو یہ کوئی نئی بات نہیں، اُس کے باپ، بھائی، چچا سب کے سب اس قتل کے لئے ہیں، خدا کی قسم ہم لوگ طبعی موت سے نہیں مرتے، بلکہ نيزوں سے کٹ کر اور تلوار کے سایہ کے نیچے مرتے ہیں۔“

اشعارِ جاہلیت کی ایک خاص قسم کا نام حماسیات ہے، اور وہ اسی قسم کے بہادری کارناموں سے لبریز ہے، ایک شاعر کہتا ہے،

وما مات من اسید حتف انفہ ولا ظل من احدث کان قتیل
ہمارا کوئی سردار ناک کی موت نہیں مرا اور ہمارا کسی مقتول کا خون رائیگاں نہیں گیا
تسبیل علی حد الظلمات نفوسنا ولیست علی غیر الظلمات تسبیل
ہمارا انہوں تلوار کی دھار پر بہتا ہے، تلوار کی دھار کے سوا اور کسی چیز پر نہیں بہتا
ایک دوسرا شاعر کہتا ہے،

لست اتموت علی مضاجعتا باللیل بل اذوا ونا القتل،

ہم رات کو اپنے بستر پر نہیں مرتے، بلکہ ہماری بیماری صرف قتل ہے،

میدانِ جنگ کے علاوہ اس وصف نے اُن میں اور بھی بہت سے اخلاقی اوصاف پیدا کر دیئے تھے، مثلاً اُن کے قول و فعل میں ریا اور خوشامد کا شائبہ نہیں پایا جاتا تھا، بلکہ جو کچھ کہنا چاہتے اُس کو صاف صاف کہتے تھے، اور جو کچھ کرنا چاہتے اُس کو علانیہ کرتے تھے، ایک شاعر کہتا ہے،

فاما ان تکون اخی لصدق فاعرف منک غفی من سمیتی،

اگر تم میرے بچے دوست ہو، تو میرے عیب و ہنر کو پہچان لو،

والا فاطر حتی! تجبذنی، عدوا لقیقت و تنقیذنی،

در نہ مجھ سے الگ ہو جاؤ، اور مجھ کو اپنا دشمن بنا لو کہ میں تم سے ڈروں اور تم مجھ سے
ایک اور شاعر کہتا ہے،

وبالعدل فالنطق ان نطقك ولا تجتر
وذالذم فاذمهم وذالحمد فاحمد
اگر کہو تو ٹھیک بات کہو، بگردی نہ اختیار کرو
بڑے کی بُرائی کرو، اور اچھے کی تعریف،
قبیلہ کی حمایت اور مصائب پر صبر و سکون کا جو جذبہ اہل عرب میں پایا جاتا تھا وہ اسی
شجاعت کا نتیجہ تھا، ایک شاعر کہتا ہے،

انی لمن معشر افنی اولہم
قیل الکماۃ الایمن المحامونا
میں اُس قبیلہ سے ہوں جن کے اگلوں کو بہادروں کے اس قول نے فنا کر دیا ہو کہ ہمارے حمایت
کرنے والے کہاں ہیں۔

ولا تراہم وان جلت مصیبتہم
مع البکاۃ علی من مات یمکونا
سب مصیبت کتنی ہی بڑی ہو لیکن ہمارے
قبیلہ کے لوگ مرے پر روتے نہیں،

صلہ رحمی | اعزہ و اقارب کے تعلقاتِ قرابت کا لحاظ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کے
نزدیک ایک نہایت قابلِ احترام وصف تھا، اس لئے جب کسی شخص سے کوئی درخواست
کرتے تھے، تو اُس کے موثر بنانے کے لئے خدا کے ساتھ تعلقاتِ قرابت کا بھی واسطہ دیتے
تھے اور کہتے تھے،

اسأئک یا اللہ والرحمہ
یعنی میں تم سے خدا اور تعلقاتِ قرابت کا

واسطہ دلا کر یہ درخواست کرتا ہوں،

اسی طریقہ کے موافق جب کفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی خطرہ نہ کرتے تھے، تو
اُس میں لکھتے تھے،

نَسْنَسُكَ اللَّهُ وَالرَّحْمَہِ ہم آپ کو خدا اور تعلقاتِ قرابت کا

واسطہ دلاتے ہیں،

بعض اوقات صرف تعلقاتِ قرابت ہی پر اکتفا کرتے تھے اور کہتے تھے اسلٹ
بالرہمہ یعنی میں تم کو تعلقاتِ قرابت کا واسطہ دلاتا ہوں، قرآن مجید کی اس آیت میں
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ خدائے طور جس کے نام سے مانگتے ہو
بہ والارہامہ (نار - ۱) اور قرابت سے،

اہل عرب کا یہی طریقہ مراد ہے، یہی وجہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جو لوگ ان تعلقات کا
محاط رکھتے تھے اور اعزہ و اقارب کی اعانت و امداد کرتے تھے، وہ نہایت معزز اور قابلِ
و ستائش خیال کئے جاتے تھے، چنانچہ ابتدائے وحی میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھبراہٹ
ہوئی اور آپ نے حضرت فدیجہ سے واقعہ بیان کر کے کہا کہ مجھ کو اپنی جان کا خوف ہے تو انھوں نے
جن الفاظ میں آپ کو تسکین دی اوں میں پہلا فقرہ یہ ہے،

وَاللّٰہُ مَا یَخْرُجُکَ اللّٰہُ اِیْدَا اَنْتَ خدائی قسم، خدا آپ کو کبھی رسوائہ کرے گا
لتصل الرحمۃ کیونکہ آپ صلہ رحمی کرتے ہیں،

حضرت ابو بکرؓ نے جب حبشہ کی طرف ہجرت کرنی چاہی اور راستہ میں ابن الدغنے
سے ملاقات ہوئی تو اُس نے اوں کے مخصوص اخلاقی اوصاف کی بنا پر اوں کو روک لیا اور
کہا کہ تم جیسا شخص نہ جلاوطن ہو سکتا نہ جلاوطن کیا جاسکتا، اس کے بعد اوں کے جو اخلاقی اوصاف
گنائے اوں میں ایک صلہ رحمی بھی تھی،

ایک بار حضرت حکیم بن حزام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میں زمانہ جاہلیت

سے تفسیر کی جلد ۱۹ ص ۱۹۵ بخاری باب کیف کان بد الوحیؐ ایضاً باب ہجرة النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھما بہ الی المدینہ

اسی فیاضانہ و صفی کی بنا پر انصار نے مہاجرین کو اپنے مال و جائیداد میں شریک کر لیا تھا،

(۳۲) بڑے مہمان نواز تھے اور اس کے لئے بلند مقامات پر آگ روشن کرتے تھے تاکہ مسافروں کے لئے اس کی روشنی شمع راہ ہو اور اُس کے ذریعہ سے اُن کے گھروں کا پتہ پائیں لیکن اندھوں کے لئے یہ روشنی بیکار تھی اس لئے بعض لوگ اس آگ پر عود جلاتے تھے تاکہ اندھے اس کی خوشبو کے ذریعہ سے آسکیں، آگ کے علاوہ کتے پالتے تھے تاکہ اون کی آواز سے مسافران کے رکانات کا سرخ لگا سکیں،

بدوں میں باہم فیاضی کے مقابلے ہوتے تھے جس کی صورت یہ تھی کہ دو شخص اونٹ ذبح کرتے جاتے تھے، یہاں تک کہ اس فریقانہ مقابلہ میں ایک شخص اونٹ کے ذبح کرنے سے عاجز آکر شکست کھا جاتا تھا،

ایک قاعدہ یہ بھی تھا کہ جب کوئی شخص مرجاتا تھا تو اُس کی قبر پر اونٹ ذبح کرتے تھے جس کی متعدد وجہیں بتائی جاتی ہیں، لیکن ان میں جو وجہ خاص طور پر فیاضی اور مہمان نوازی سے تعلق رکھتی ہے، وہ یہ ہے کہ جو لوگ زندگی میں مہمانوں کے لئے اونٹ ذبح کیا کرتے تھے، اُن کے احسانات کے صلہ میں مرنے کے بعد اون کی قبروں پر اونٹ ذبح کئے جاتے تھے،

(۳۷) تمہار بازی اور شراب خواری بھی اہل عرب کی فیاضی کے بڑے مظاہر تھے اور جو لوگ ان مشاغل میں شریک نہیں ہوتے تھے وہ بڑے بخیل خیال کئے جاتے تھے،

اسلام نے بھی اہل عرب کے اس وصف کو قائم رکھا، بلکہ اس کو ترقی دی، البتہ عرب میں فیاضی کے جو ناجائز اور غیر معتدل طریقے پیدا ہو گئے تھے، اسلام نے اُن کا انسداد کیا، مثلاً بدوں میں محض نام و نمود کے لئے باہم مقابلہ اونٹوں کے ذبح کرنے کا جو طریقہ قائم تھا، رسول اللہ صلیم

نے اُس کی ممانعت فرمائی، مردوں کی قبروں پر اونٹوں کے ذبح کرنے کا جو دستور تھا، اُسکو بھی ناجائز قرار دیا، قمار بازی اور شراب خواری کی شدت کے ساتھ ممانعت فرمائی، اور فیاضی کا ایک معتدل طریقہ قائم کیا، اور اُس کو مسلمانوں کا مخصوص وصف قرار دیا،

وَالَّذِينَ إِذَا انْفَقُوا الْمَالَهُ فَرِحُوا اور جو خرچ کرنے لگیں تو فصول خرچہ نہ

وَلَمْ يَتَوَدَّوْا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ کہیں اور نہ ہمت لگی کریں بلکہ اُن کا خرچ

قَوَامًا (فرقان - ۴) افراط اور تقريط کے درمیان بیچ رہیں گا

اہل عرب چونکہ محض فخرانہ مقابلہ اور نام و نمود کے لئے فیاضی کرتے تھے اس لئے اُس کی ممانعت کی، اور اس قسم کے اسراف کو شیطانی فعل قرار دیا، چنانچہ امام رازی "وَلَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا انَّ الْمُبْدِنَ دِينَ كَاذًا اخوان الشياطين" کی تفسیر میں لکھتے ہیں،

قال بعض العلماء خرجت بعض علماء کا قول ہے کہ اس آیت کا

هذه الآية على وفق عادة العرب مفہوم اہل عرب کی عادت کے موافق

وذلك لانهم كانوا يجمعون ہے، کیونکہ وہ لوگ لوٹ مار سے

الاموال بالانصب والغارة ثم جمع کرتے تھے، پھر اُس کو نام و نمود حاصل

كانوا ينفقونها في طلبة الخيل والخيول کرنے کے لئے خرچ کرتے تھے،

اخلاق عجم

عرب کا یہ نظام اخلاق جس کے نمایاں اجزاء کی تفصیل ابھی گزر چکی ہے، وحشت اور

لے ابو داؤد کتاب الاضاحی باب ما جاز فی اکل معاقرۃ الاعراب،

۵۲ تفسیر کبیر جلد ۵ ص ۵۵،

بدویت سے پیدا ہوا تھا لیکن بالکل اس کے مقابل اہل عرب کے سامنے عجیبوں کا نظام اخلاق بھی تھا جو تہذیب و تمدن کی انتہائی ترقی کا نتیجہ تھا، اہل عرب کے نظام اخلاق میں اگرچہ بہت سی بے اعتدالیاں پائی جاتی تھیں، لیکن اس کے بدترین اجزاء میں بھی اخلاقِ حسنہ کی جھلک موجود تھی، شراب نوشی اور قمار بازی فیاضی کا منظر تھی، دختر کشی کا رواج غیرت کا نتیجہ تھا، عصبیت قومی حیثیت کی دوسری شکل کا نام تھا، لیکن عجمی نظام اخلاق و حقیقت کوئی روحانی نظام اخلاق نہ تھا، بلکہ جسمانی آسائش و آرام کے سامان کی کثرت میں اخلاق کے تمام روحانی اجزاء گم ہو گئے تھے، اور اسبابِ تبش کے اس بے پایاں ذخیرہ نے تمام قوم کو اخلاقِ حسنہ سے معز کر دیا تھا، چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ ”عجمیوں اور رومیوں میں چونکہ ایک مدت سے حکومت کا سلسلہ قائم تھا اور وہ لوگ نہایت لذتوں میں مستغرق ہو چکے تھے، اس لئے اسبابِ معاشرت میں نہایت غلو پیدا کر لیا تھا اور اُس پر فخر کرتے تھے، اور اطرافِ ممالک سے اون کے یہاں حکماء آتے تھے اور ان اسباب میں نہایت نازک جدتیں اور اختراعیں پیدا کرتے رہتے تھے، یہ لوگ ہمیشہ اُن پر عمل کرتے تھے اور ہر ایک دوسرے کے مقابل میں بڑھنا چاہتا تھا، اور اس پر فخر و مباہلات کرتے تھے، یہاں تک کہ جو رئیس لاکھ درہم سے کم قیمت کا کمربند یا تاج پہنتا تھا، یا اس کے پاس شاندار محل، حمام، باغ، عمدہ سواریاں، خوبصورت غلام، متنوع غذائیں، اور عمدہ لباس نہیں ہوتا تھا، اُس کو نہایت حقیر سمجھتے تھے، یہ تمام چیزیں اون کے اصولِ معاشرت میں داخل ہو گئی تھیں، اور وہ بہ شکل اوس کو چھوڑ سکتے تھے، اس نے ملک کے تمام اعضاء و احوال کو مریض بنا دیا تھا، اور اس مرض سے بازاری، دیہاتی، دولت مند اور محتاج کوئی شخص محفوظ نہ تھا، کیونکہ یہ چیزیں بہت سے مال کے صرف کرنے سے حاصل ہوتی تھیں، اور یہ

مال اُس وقت تک نہیں حاصل ہو سکتا تھا، جب تک کاشتکاروں اور تاجروں وغیرہ پر ڈوگٹا ٹکس نہ لگایا جائے اور اون پر تشدد نہ کیا جائے، اور وہ اگر اوس کے دینے سے انکار کریں تو اون سے جنگ کی جائے اور اون کو سزائیں دی جائیں،

اور اگر اون کی اطاعت کریں تو اون کو مویشی بنالیا جائے جن سے کھیتی باڑی کا کام لیا جاتا ہے، اور اون کو اس قدر فرصت نہ دی جائے کہ وہ سعادت اخروی کی طرف نگاہ اٹھا کر بھی دیکھ سکیں اُس کا نتیجہ یہ تھا کہ بڑے سے بڑے ملک میں بھی ایک شخص نہ تھا جس کو دین سے کوئی غرض ہو، نیز یہ تمام سامان صرف اوس وقت میا ہو سکتے تھے، جب ایک مستقل گروہ نظامِ عالم کے اصولِ معاش کو چھوڑ کر صرف ان غذاؤں، لباسوں، ادویہ عمارتوں کی فراہمی کو اپنا ذریعہ معاش بنا لے، عام لوگ بھی جب ان کے پاس آتے تھے تو ان چیزوں میں انہی رئیسوں کی تقلید کرتے تھے، کیونکہ اگر وہ ایسا نہ کرتے تو ان کے نزدیک ان کی کوئی حیثیت نہیں قائم ہوتی، اس طرح تمام لوگ بادشاہ کے دستِ نیگہ ہو گئے تھے، اور کبھی اوس سے یہ کہہ کر بھیگ مانگتے تھے کہ وہ مجاہد اور مدبر ملک میں، اسلئے ان کو انہی کی وضع میں رہنا ہے، حالانکہ اس سے ضرورت کا پورا کرنا مقصود نہ تھا، بلکہ اپنے سلف کی وضع پر قائم رہنا مقصود تھا، کبھی یہ کہہ کر سوال کرتے کہ وہ شاعر ہیں، اور سلاطین نے ہمیشہ ان کو صلہ دیا ہے، کبھی یہ کہتے کہ وہ زہاد اور فقرا ہیں، بادشاہ کے لئے ان کی خبر گیری نہ کرنا معیوب ہے، اس طریقہ سے ایک دوسرے کو تنگ کرتا رہتا تھا، اور ان کی معاش بادشاہوں کی صحبت، بذلہ سخی اور خوشامد پر موقوف ہو گئی تھی، جب ان مشاغل کی کثرت ہوئی تو ان کی روح میں نہایت ذلیل اوصاف پیدا ہو گئے، اور ان لوگوں نے اخلاقِ صالحہ سے بالکل روگردانی اختیار کر لی، اگر تم اس مرض کی حقیقت کو جاننا چاہتے ہو

تو ایسی قوم کی طرف دیکھو جس میں نہ حکومت ہے، نہ وہ لذیذ غذاؤں اور لباسوں میں تکلفات کرتی، تم کو نظر آئے گا کہ ان میں ہر شخص خود مختار ہے، اور اس کی گردن پر بھاری ٹکسوں کا بوجھ نہیں ہے، اس لئے دین و ملت کے لئے اس کو وقت اور موقع مل سکتا ہو، پھر اس کو دیکھو کہ اگر اس میں سلطنت اور اعمال سلطنت ہوتے اور وہ رعایا کو اپنا غلام بنا لیتی، تو اس کا کیا حال ہوتا؟

بدقسمتی سے رومیوں اور ایرانیوں کی یہی دونوں سلطنتیں اور دوسرے متمدن ممالک پر اثر و اقتدار رکھتی تھیں کیونکہ عراق، ہن، خراسان اور ان کے متصل کے ممالک کسریٰ کے زیر اقتدار تھے، اور ماوراء النہر اور ہندوستان کے بادشاہ بھی اس کے زیر اثر تھے، اور اسکو سالانہ خراج دیتے تھے، قیصر زوم اور شام پر فرماں روا لئی کرتا تھا، اور مصر مغرب اور افریقہ کی سلطنتیں اس کے زیر اثر تھیں اور اسکو سالانہ خراج دیتی تھیں، اس لئے ان دونوں سلطنتوں کا اخلاقی اثر تمام مہذب ملکوں پر پڑتا تھا، اور وہ ان کی عیش پسندی سے متاثر ہوتے تھے، عرب اگرچہ ان کے سیاسی اقتدار سے آزاد تھا، تاہم یہ دونوں سلطنتیں عرب کے پہلو میں قائم تھیں اور ان سے اہل عرب کے تجارتی تعلقات قائم تھے، اس لئے اہل عرب پر بھی ان کی اخلاقی اور معاشرتی زندگی کا اثر پڑتا تھا، چنانچہ ایک بار حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو دیکھا کہ آپ چٹائی پر لیٹے ہوئے اور چمڑے کے ایک ٹیکے سے ٹیک لگاتے ہوئے ہیں، جس کے اندر کھجور کی خشک پتیاں بھری ہوئی ہیں، چٹائی پر کوئی بچھونا نہیں ہے، اس لئے آپ کے پہلو میں چٹائی کے نشانات پر پڑے ہوئے ہیں، گھر کے اندر ادھر ادھر دیکھا تو صرف تین کھالیں نظر آئیں، اس بے سرو سامانی کو دیکھ کر بولے کہ ”خدا سے دعا فرمائیے کہ وہ آپ

کی امت کو مرفہ الحال بنائے کیونکہ فارس و روم مرفہ الحال ہیں اور اون کو دینا حاصل ہو
حالانکہ وہ خدا کو نہیں پوجتے

ایک بار حضرت قیس بن سعد حیرہ گئے تو دیکھا کہ وہاں کے لوگ ایک رئیس کو سجدہ کر رہے
ہیں اپڈٹ کر رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو اس واقعہ کو بیان کر کے کہا کہ ”آپ
اس کے بہت زیادہ مستحق ہیں کہ ہلوگ آپ کو سجدہ کریں“ لیکن یہ طرز معاشرت چونکہ افلاکی
کی اصلی روح کو بالکل فنا کرنے والا تھا، اس لئے رسول اللہ صلعم نے اس طرز معاشرت کے
تمام اجزاء کی بیخ کنی کی، کتب حدیث میں وضع و لباس وغیرہ کے متعلق بہت سی حدیثیں
مذکور ہیں جن سے اسی طرز معاشرت کی بیخ کنی مقصود ہے مثلاً

لا تسروا فی اناء الذہب والفضۃ
ولا تلبسوا الدیبا والحریر فی
لہم فی الدینا وھولکم فی الآخرۃ
رسول کتاب (لباس)

سونے اور چاندی کے برتنوں میں پانی
نہ پیو اور دیبا و حریر نہ پہنو کیونکہ وہ
عجیوں کے لئے دنیا میں ہیں اور تمہارے
لئے آخرت میں،

خرج علینا رسول اللہ صلعم
متوکیا علی عصا فقمنا الیہ فقل
لا تقوہوا کما تقوہوا الا عظیم
بعضہا بعضاً (ابوداؤد کتاب الادب)

صحابہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلعم عصا
برئیک لگائے ہوئے نکلتے تو ہلوگ کھڑے ہو گئے
فرمایا کہ جس طرح عجمی کھڑے ہو کر باہم تعظیم کرتے
ہیں، اُس طرح نہ کھڑے ہو کرو،

خالفوا المشرکین و فر واللہ
واحفظوا الشوارب (بخاری کتاب اللباس)

مشرکوں یعنی مجوسیوں کی مخالفت کرو اور اچھا
برٹھاؤ، اور مونچھیں منڈواؤ،

اسکے پیہم اب اس نظام اخلاق کی تاریخ لکھتے ہیں جسکو اسلام نے عرب عجم کے سامنے پیش کیا،

لے بخاری کتاب اللباس
باب غطرہ الرجل فی
مجالہ ورجلہ
صلعم ابوداؤد
کتاب اللباس باب
حق الذی علی
الزنا

اخلاق قرآنی

Important

اسلام میں فہمی احکام کی اصلی تاریخ ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدنی زندگی سے شروع ہوئی ہے لیکن اصول دین یعنی عقیدہ توحید، عقیدہ رسالت، عقیدہ حشر و نشر اور دوسرے اسلامی عقائد کی تاریخ مکہ ہی میں مکمل ہو گئی انہی اصولی چیزوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصول اخلاق کی تعلیم بھی مکہ ہی میں دی، چنانچہ حضرت ابوذر غفاریؓ نے جب اپنے بھائی کو آپ کی تحقیق حال کے لئے مکہ میں بھیجا تو انھوں نے پلٹ کر آپ کی پیغمبرانہ خصوصیت یہ بتائی کہ

دائتہ یا مہر بکارہ الاخلاق
 میں نے آپ کو مکارم اخلاق کا حکم دیتے
 دیکھا،
 صحیح مسلم فضائل ابی ذرؓ

ان اخلاقی تعلیمات کا ایک حصہ تو خود قرآن مجید میں مذکور ہے اور ایک حصہ کی تشریح و تفصیل احادیث کی کتابوں میں موجود ہے، لیکن تاریخی حیثیت سے یہ پتہ لگانا کہ آپ نے فلاں فلاں اخلاقی حدیثیں مکہ میں اور فلاں فلاں اخلاقی حدیثیں مدینہ میں بیان کیں، مشکل بلکہ ممکن ہے، اور جہاں تک ہم کو معلوم ہے محدثین کرام نے بھی احادیث کے متعلق مکی اور مدنی کی کوئی تفریق نہیں کی ہے، قرآن مجید کے مکی اور مدنی حصے بے شبہ متمازیں اور اہل نظر نے اون کی خصوصیات بھی الگ الگ قائم کر دی ہیں جن میں ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ مکی سورتوں

میں زیادہ تر اصول دین اور اصول اخلاق کی تعلیم دی گئی ہو، تاہم قرآن مجید کی اون اخلاقی تعلیمات میں بھی جو اصولی طور پر مکہ میں دی گئیں تاریخی ترتیب پیدا کرنا بہت مشکل ہے، کیونکہ آیتوں کی تاریخ نامعلوم ہے، البتہ قرآن مجید کی بعض اخلاقی تعلیمات کے متعلق ہم کو یہ تصریح معلوم ہے کہ وہ مکہ میں دی گئیں، چنانچہ قرآن مجید کی جن آیتوں میں اصول اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے، ان میں ایک آیت یہ ہے،

ان الله يامر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربىٰ ويهيى
عن الفحشاء والمنكر ولنجى
يعظكم لعلكم تتقون،
(نمل - ۱۳)

مسئلہ: اللہ انصاف کرنے کا حکم دیتا اور
(لوگوں کی شقا، احسان کرنے کا اور قربت والوں
دامنی مدد اور نیوے کا اور سچائی کے کاموں اور
ناشایستہ حرکتوں اور ایک سرے پر) زیادتی کو
سننے فرماتا ہو، ملوگوں کو دایسی ہی نصیحتیں کرتا کہ

اور اس آیت کے متعلق ہم کو یہ تصریح معلوم ہے کہ وہ مکہ میں نازل ہوئی اور حضرت عثمان بن مظعونؓ جو ہاجرین اولین اور سابقین اسلام میں ہیں، اسی آیت کو سن کر مکہ میں سلام لائے، لیکن دوسری اخلاقی آیتوں کے متعلق ہم کو اس قسم کی تفصیلی معلومات حاصل نہیں ہیں، البتہ مکی سورتوں میں جو اخلاقی تعلیمات مذکور ہیں، ان سب کے یکجا کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو چیزیں اصول اخلاق میں داخل ہیں، ان سب کی تعلیم مکہ ہی میں دی جا چکی تھی، اور ان تعلیمات کے مطابق مکہ میں اسلام کا جو اساسی نظام اخلاق قائم ہوا، اسکے اہم اجزاء حسب ذیل ہیں:

احترام نفس انسانی^(۱)

اس سلسلہ میں قتل انسانی کی عام ممانعت کی گئی ہو، جس میں کافر و مسلم کی کوئی تخصیص نہیں ہو،

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ
اور کسی کی جان کو جس کا مارنا اللہ نے

کراہا (بنو اسرائیل - ۴) حرام کر دیا ہو، ناحق قتل نہ کرنا،

اور قتل اولاد کی رسم قبیح کو جو عرب میں مختلف صورتوں میں جاری تھی خصوصیت کیسے

مثایا گیا ہے، شد

(۱) اس کی ایک صورت یہ تھی کہ اولاد زینہ کو بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے اور قرآن

نے سورہ انعام کی ان آیتوں میں اسی کی مذمت اور ممانعت کی ہے،

وَكُنْ لَكَ زَيْنٌ لَكَثِيرٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
اسی طرح بہترے شرکین کو انکے دباے ہوئے

قتل اولاد ہم شرکاء ہم یسرودہ ہم
شرکیوں نے ان کے اپنے بچے مار ڈالنے کو انکی نظروں

وَلْيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ نِهْمٌ
میں عمدہ کر دکھایا ہو تاکہ انکو دبدی ہا

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا خَلَوْا فَنَدْرٌ
میں الیں ورتا کو ان دین کو ان پر شنبہ کرتیں

وَمَا يَفْتَرُونَ،
کہ یہ عداوتہ سمجھائی نہ تھے اور خدا چاہتا تو یہ

(انعام - ۱۶)
لوگ یہ دے جی کا کام نہ کرتے تو دے اپنے پیغمبر انکو

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا اَوْلَادَهُمْ
بیشک وہ لوگ گھائے میں ہیں جنہوں نے

سَفْهًا بَغَيْرِ عِلْمٍ (انعام - ۱۶)
بد عقلی (اور) جہالت سے اپنے بچوں کو مار ڈالا

(۲) لیکن عام طور پر لڑکیاں اس مصیبت میں مبتلا تھیں، اور لوگ ان عسیریوں

کو زندہ درگور کر دیا کرتے تھے جس کے مختلف اسباب تھے، ایک سبب تو یہ تھا کہ لڑکیاں چونکہ

کسبِ معاش نہیں کر سکتی تھیں، اس لئے اہل عرب جو اکثر مغلوک احوال ہوتے تھے ان کو

اپنے فقر و فاقہ کے اضافہ کا ایک سبب سمجھتے تھے اور اس بنا پر انکو مار ڈالتے تھے چنانچہ

سورہ بنو اسرائیل کی ایک آیت میں اس کی تصریح ہے،

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ ۚ
فَنَحْنُ نَرِزْقُهُمْ وَأَيُّكُمْ قَاتِلُهُمْ

اور (لوگو) افلاس کے ڈر سے اپنی اولاد کو
قتل نہ کرو اور ان کو اور تمکو ہمیں روزی دیتے

کان خطاً کبیراً (نواسر ایل ۴) ہیں اولاد کا جان سے مارنا بڑا گناہ ہے

اگرچہ اس میں اولاد کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جو لڑکے اور لڑکی دونوں کو شامل ہے، لیکن
امام رازی نے اس آیت کی تفسیر میں جو کچھ لکھا ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ گوہام ہو
تاہم اس سے درحقیقت لڑکیاں ہی مراد ہیں، چنانچہ ان کے الفاظ یہ ہیں،

”لڑکیاں چونکہ کسب معاش کی قدرت نہیں رکھتی تھیں اور لڑکے لوٹ مار کر کے

کسب معاش کر سکتے تھے، اس لئے اہل عرب لڑکیوں کو قتل کر دیا کرتے تھے، نیز ان

کو یہ بھی خوف تھا کہ محتاج لڑکیوں کی طرہ اُن کا کفو و غبت نہ ظاہر کرے گا، اس لئے

اون کا نکاح غیر کفو میں کرنا پڑیگا، جو موجب زنگ و عار ہے، اس لئے خداوند تعالیٰ

نے فرمایا کہ ”وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ“ یعنی اپنی اولاد کو قتل نہ کرو، اور اولاد کا لفظ مرد

اور عورت دونوں کو شامل ہے، اس بنا پر اس کے معنی ہوں گے کہ اولاد کی محبت کا

سبب اُس کا اولاد ہونا ہے، اور یہ ایک ایسا وصف ہے جو مرد اور عورت دونوں

میں مشترک طور پر پایا جاتا ہے، رہ گئی یہ بات کہ لڑکیوں کے زندہ رہنے سے فقر و قنا

کا خوف ہے، تو بچپن میں لڑکوں کی نسبت بھی یہی اندیشہ ہے، نیز پانچ لڑکوں کی

نسبت بھی اس کا ڈر ہے، اس کے بعد خداوند تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے، ”فَنَحْنُ نَرِزُقُهُمْ“

وایاکم“ یعنی ہمیں اُنکو بھی روزی دیتے ہیں اور تم کو بھی، جس کا مطلب یہ ہے کہ روزی

خداوند تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور جس طرح اُس نے مردوں پر روزی کے دروازے

کھول دیئے ہیں، اُسی طرح عورتوں پر بھی روزی کے دروازے کھول سکتا ہو۔“

لیکن اکنال العلم شرح مسلم سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعض لوگ فقر و فاقہ کے خوف سے لڑکیوں کی طرح لڑکیوں کو بھی مار ڈالتے تھے۔

(۲) لڑکیوں کے مار ڈالنے کا دوسرا سبب یہ تھا کہ بعض اوقات وہ جنگ میں گرفتار ہو کر لونڈی بنائی جاتی تھیں جس کو عرب کی غیرت گوارا نہیں کرتی تھی اور غالباً اون کے نزدیک نکاح بھی بے غیرتی کا ایک سبب تھا، اس بنا پر اون کے نزدیک لڑکیاں موجب تکبر و عار تھیں اور اُس کا یہ اثر تھا کہ عرب میں جب کسی عورت کو دروزہ شروع ہوتا تھا تو اُس کا شوہر لوگوں سے روپوشی اختیار کر لیتا تھا اور جب تک ولادت نہ ہونے روپوش رہتا تھا، لیکن ولادت کے بعد اگر اسکو یہ معلوم ہوتا تھا کہ لڑکا پیدا ہوا ہے تو خوش اور اگر لڑکی پیدا ہوتی تھی تو بہت رنجیدہ ہوتا تھا، اور چند دنوں تک لوگوں کو منہ تک نہیں دکھلاتا تھا، اور اس مدت میں اس پر غور و فکر کرتا رہتا تھا کہ اس کو مار ڈالے یا زندہ رہنے دے، اور اس غور و فکر کے بعد جو لوگ اونکے مار ڈالنے کا فیصلہ کر لیتے تھے وہ اُس کے مختلف طریقے اختیار کرتے تھے بعض لوگ زمین میں گڑھا کھود کر اون کو دفن کر دیتے تھے بعض لوگ اون کو پہاڑ کی چوٹی سے گرا دیا کرتے تھے بعض لوگ اون کو ڈبو دیتے تھے، اور بعض لوگ اون کو ذبح کر دیا کرتے تھے، لیکن اس کا عام اور مستداول طریقہ زندہ درگور کر دینا تھا، اسی لئے قرآن مجید نے صرف ہی طریقہ کا ذکر کیا ہے،

وَاِذَا بَلَغَ الْاِحْدَیْهِمْ یَا لَیْسَ	اور جب ان میں سے کسی کو بیٹی کے پیدا
نَحْلُ وَجْهَہٗ سَوْدًا وَّھُوَ کَظِیْمٌ	ہونے کی خبر دیا جائے تو (مارے بچے کے)
یَتَوَارِیْ مِنْ الْقَوْمِ مِنْ سَوْءِ	اس کا منہ کالا پڑ جائے لوگوں سے بیٹھ

۱۔ العلم شرح مسلم جلد ۲ ص ۶۲۔ ۲۔ تفسیر کبیر سورہ نحل جلد ۵ ص ۴۵۔

ما بئشربہ المیسکہ علی ہون
امید سہ فی التراب،
دخل رکوع۔

سوپے کے آباد اس، ذلت پر بیٹی کو لئے رہے

عاز کے مائے جس کے دپیدا ہونے کی اسکو خبر
وگنی چھپا چھپا پھرے داو دل میں منصوبے

روایات سے بھی زیادہ تر اسی طریقہ کا پتہ چلتا ہے، چنانچہ ایک بار حضرت قیس بن صہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں آٹھ لڑکیوں کو زندہ درگور کیا ایک شخص نے آپ سے کہا کہ میرے ایک لڑکی تھی جس کو میرے حکم سے میری بی بی بناؤ سنا گیا کہ لڑکی کے میرے پاس لائی، اور میں نے اسکو ایک میدان کے نہایت گہرے گڑھے میں ڈال دیا یہ صرف اسی شخص کی جدت طرازی نہ تھی، بلکہ بعض تفسیری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں یہ عام رواج تھا کہ جس بیٹی کو باپ مار ڈالنا چاہتا تھا شریع میں اسی سے کچھ تعرض نہ کرتا تھا لیکن جب وہ قریب بلوغ کے ہو جاتی تھی تو ماں اس کو اچھے کپڑے پہنا کر جسم میں خوشبو لگا کر او بناسنو کر اس کے ساتھ کر دیتی اور وہ اس کو اپنے ہمراہ بیابان میں لیجاتا جہاں پہلے سے ایک گڑھا کھدایا ہوا تھا، اور وہاں اس کو اس لڑکی سے جھانکنے کو کہتا اور خود پیچھے سے اس کو اس میں ڈھکیل دیتا، مدینہ میں پہنچ کر اس اخلاقی اصول میں مختلف ترتیاں ہوئیں، مثلاً

(۱) قصاص اور اصلاح قصاص کے متعلق مکہ میں جو اجالی حکم اس آیت میں دیا گیا تھا،

ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا
لولیہ سلطاناً فلا یسرف
فی القتل انہ کان منصوباً

جو شخص ظلم سے مارا جائے تو ہم نے اس کے والی
دورث کو قاتل سے قصاص لینے کا اختیار دیا
تو اسکو چاہئے کہ خون کا بدلہ لینے میں زیادتی نہ
کرے کیونکہ روایہی بدلہ لینے میں بھی اسکی جیت

(بنو اسرائیل - ۱۷)

مدینہ میں اس کی توضیح کی گئی، کیونکہ عرب میں:

(۱) اگر کسی کم رتبہ قبیلہ کا شخص کسی بلند رتبہ قبیلہ کے آدمی کو مار ڈالتا تھا تو مقتول کے قاتل صرف قاتل ہی کے قتل پر اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ اوس قبیلہ کے بہت سے اشخاص کو قتل کر دیتے تھے،

(۲) یہاں تک کہ خود معمولی درجہ کے قاتل سے قصاص نہیں لیتے تھے بلکہ اوس کو چھوڑ کر اوس قبیلہ کے متعدد سرداروں کو مار ڈالتے تھے،

(۳) صرف قاتل کے قتل ہی پر اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ اوس کا مشہ کر ڈالتے تھے، یعنی اوس کے ناک کان ہاتھ پاؤں سب کاٹ ڈالتے تھے،

لیکن درحقیقت ان طریقوں سے قصاص کا اصلی مقصد نہیں حاصل ہوتا تھا بلکہ اس قتل و خوریزی کے جذبہ کو اور بھی تحریک ہوتی تھی، اس لئے مدینہ میں خداوند تعالیٰ نے قصاص کے اصل مقصد کو واضح کیا، اور بتایا کہ فرضیت قصاص کی اصلی غرض خوریزی کا انسداد ہے،

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يٰۤآٰءِیۡہِ
اولیٰ الالباب (بقرہ- ۱۷۲)

اور عقلمند و اقصاص (کے قاعدے)
میں تمہاری زندگی ہے،

اس مقصد کے واضح کرنے کے بعد عملاً قصاص میں مساوات کا حکم دیا گیا،

يٰۤاٰیہِیۡہِ الذِّیۡنَ اٰمَنُوۡا کُتِبَ عَلَیْکُمُ
الْقِصَاصُ فِی الْقَتْلِ الْحَرِّ بِالْحَرِّ
وَالْعَبْدِ بِالْعَبْدِ وَاِلٰہِ نَفْسٍ
بِاِلٰہِ نَفْسٍ (بقرہ- ۱۷۲)

مسلمانو! جو لوگ تم میں، مارے جائیں اور
دکے مارے، میں تمکو (جان کے بدلے جان)
کا حکم دیا جاتا ہے آزاد کو آزاد اور غلام
کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت

کہ میں قصاص اعضائے متعلق کوئی حکم نہیں دیا گیا تھا، اس لئے اس کے متعلق تو رات میں جو احکام مذکور تھے، وہ مدینہ میں مسلمانوں پر بھی عائد کئے گئے،

وکتبا علیہم فیہا ان النفس بالنفس
والعین بالعین والافت بالافت
والاذن بالاذن واللسن باللسن
والجروح قصاص،

اور ہم نے تورات میں یہودیہ پر یہ فرض کیا
تھا کہ جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے
آنکھ، اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے
بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور

(مائدہ - ۴) زخموں کا بدلہ دو ایسے ہی زخم،

قصاص کے بدلے بعض صورتوں میں صرف دیت و کفارہ کی ہر ایت کی گئی،

وما کان لمؤمن ان یقتل مونا
الاجطاء ومن قتل مؤمنا خطا
فتحریر رقبة مؤمنة ودية
مسلمة الى اهله الا ان یصل
فان کان من قوم عدو لکم
وهو مؤمن فتحریر رقبة مؤمنة
وان کان من قوم بینکم وبنیہم
میتاق فدية مسلمة الى اهله
وتحریر رقبة مؤمنة فمن لمجد
فصیام شہرین متتابعین توبة
من الله کان الله علیما
حکیم

اور کسی مسلمان کو رو نہیں کہ مسلمان کو (جان)
مار ڈالے مگر غلطی سے (مار ڈالا ہو تو دوسری بات)
اور جو مسلمان کو غلطی سے (دھبی) مار ڈالے تو ایک
مسلمان برہ آزاد کرے اور وارثان مقتول
کو خیر ہادے (سوا لگ) مگر یہ کہ وارثان مقتول
خوبنہا بمعاف کر دیں پھر اگر مقتول ان لوگوں میں
کا ہو جو تم مسلمانوں کے دشمن ہیں اور وہ خود
مسلمان ہو تو وہیں ایک مسلمان برہ آزاد کرنا
ہوگا اور اگر مقتول ان لوگوں میں کا ہو جنہیں
تم میں صلح کا عہد (پیمان) ہو تو (قاتل کو چار مہینے
کہ) وارثان مقتول کو خوبنہا پہنچائے اور ان کے
علاوہ ایک مسلمان برہ (دھبی) آزاد کرے اور
جس کو مسلمان برہ آزاد کرنے کا (مقدور نہ ہو

(۲) مکہ میں موشیوں کے قتل کے متعلق کوئی آیت نازل نہیں ہوئی تھی، لیکن مدینہ میں ایکیا
افس بن شریق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر خدا عانہ اور منافقانہ طریقہ سے اسلام
کا اظہار کیا، لیکن جب آپ کی خدمت سے واپس ہوا تو مسلمانوں کی ایک جماعت کی کھیتی باری
میں آگ لگا دی اور اون کے گدھے مار ڈالے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وَاِذَا قُلُوْا سَعٰی فِی الْاَرْضِ لِيَفْسُدْ
فِيْهَا وَ يَهْلِكِ الْخَرَاثُ وَالْاَنْثَلُ
وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَصَادَہ
(بقرہ - ۲۵)

یہ آیت اگرچہ ایک خاص شخص سے تعلق رکھتی ہے، لیکن امام رازی نے تصریح کی ہے کہ اکثر محققین
مفسرین کے نزدیک وہ دن تمام اشخاص کو شامل ہے جن میں یہ اوصاف پائے جاتے ہیں، اور
خود مختلف دلائل سے اس کی تائید کی ہے،

(۳) مکی سورتوں میں خودکشی کے متعلق بھی کوئی آیت نازل نہیں ہوئی تھی لیکن مدینہ
اس کے متعلق یہ آیت اُتری،

وَلَا تَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ (نساء - ۵) اور اپنے آپ کو نہ مار ڈالو،

تاہم یہ دونوں آیتیں اس معاملہ میں قطعی نہیں ہیں، پہلی آیت میں بعض مفسرین کے نزدیک ”ح“
سے مرد و عورت اور نسل سے اون کے بچے مراد ہیں، کیونکہ یہ آیت جس شخص کے متعلق نازل ہوئی
ہے اس نے ایک گروہ کی عورتوں، مردوں، اور بچوں کو قتل کر دیا تھا، دوسری آیت میں تمام
مفسرین کے نزدیک بالاتفاق یہ حکم دیا گیا ہے کہ ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کی جان نہیں
مارنا چاہئے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ اس میں خودکشی بھی داخل ہے یا نہیں، بعض لوگوں

کے نزدیک اس میں خودکشی داخل نہیں ہے، لیکن انہوں نے اس پر جو دلیل قائم کی ہے، امام راہی نے اس کی تردید کر کے لکھا ہے کہ اس ممانعت میں خودکشی بھی داخل ہو سکتی ہے،
(۴) اولاد کے مار ڈالنے کی جو ممانعت کی آیتوں میں کی گئی تھی اوس کو اور بھی زیادہ ہو
کیا گیا اور وہ بیعت علی الاسلام کے شرائط میں داخل کی گئی،

یا ایہا البنی اذا جاءک الموت
بیا یعنث علی ان لا یشرک
باللہ شیئاً ولا یسرق ولا
یزنین ولا یتقتلن اولادھن
اے پیغمبر جب تمہارے پاس مسلمان خور
آئیں (اور) تم سے اس پر بیعت کرنی چاہیں
کہ کسی غیر کو اللہ کا شریک نہیں ٹھہرائیں گی
اور نہ چوری کریں گی اور نہ بدکاری کریں گی
اور نہ دھن کو قتل کریں گی (دوان شرطوں)

(مختصر ۲) پر تم ان سے بیعت لے لیا کرو

تفسیر فتح البیان میں ہے کہ فتح مکہ کے زمانہ میں جب اہل مکہ کی عورتیں آپ کی خدمت میں
بیعت کے لئے حاضر ہوئیں تو خداوند تعالیٰ نے آپ کو اوں سے انہی شرائط پر بیعت لینے کا حکم
دیا، امام راہی نے اور بھی چند روایتیں نقل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے اہل مکہ
کی عورتوں بلکہ مردوں سے بھی انہی شرائط پر بیعت لی ہے،

قتل نفس کی ان صریح صورتوں کے علاوہ قتل کے اور بھی متعدد مشتبہ اور مخفی طریقے ہیں
جن کی صریح ممانعت قرآن مجید میں مذکور نہیں ہے مثلاً اسقاطِ حمل اور عدم استقرارِ حمل کی تیسری
کے متعلق قرآن مجید میں کوئی صریح امتناعی حکم نظر نہیں آتا، البتہ یہ ممکن ہے کہ دلالتہ انقض اور انتفاء
انقض سے ان کی ممانعت ثابت کی جائے یا یہ کہ عرب میں عملاً ان کا رواج ہی نہ رہا ہو،

(۲)

عفت و عصمت

اس کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ متعدد کی آیتوں میں اس کا ذکر بھی قتل
اسی کے سلسلہ میں کیا گیا ہے مثلاً

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ (۱)
ناحق دمار دیا کسی شخص کو جان سے نہیں مارتے
(فرقان - ۴) کہ اُسکو خدا نے حرام کر رکھا ہو اور نہ زنا

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشًا
اور زنا کے پاس دھوکہ بھی نہ پھیلنا کیونکہ
وَسَاءَ سَبِيلًا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ
وہ بیچائی ہے اور دہشت ہی برا چلن ہو
الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ (۲) بِالْحَقِّ،
اور کسی کی جان کو جس کا مارنا اللہ نے

حرام کر دیا ہے ناحق قتل نہ کرنا، (نبی اسرائیل - ۳)

اس کے علاوہ کی آیتوں میں اُس کی ممانعت اور بھی مختلف طریقوں سے کی گئی ہے مثلاً
اوپر کی آیتوں میں صریح الفاظ میں اُس کی ممانعت کی گئی ہے بعض آیتوں میں اس سے بند لفظوں
میں اس کا تذکرہ کیا گیا ہے،

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذُنُوبِهِمْ يَحْفَظُونَ
(وہ ایمان والے کامیاب ہوئے) جو اپنی گنہگار

ان علیٰ ازواجہم او ما ملکت
کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیویوں

ایما لہم فانہم غایروہ لہم میں اپنے ہاتھ کے مال یعنی نوٹریوں سے کہ نہیں

ضمن التبتی و راء ذالک فادہ ان کچھ الزام نہیں لیکن جو اسکے علاوہ

ہمراہ العیون، (مومنون - ۱۰) طلبہ گارہوں تو وہی لوگ حد (شرع یا حد) اخلاق

اور متعدد آیتوں میں فواحش کا لفظ استعمال کیا گیا ہے،

ولا تقربوا الفواحش ما ظہر منها و ما بطن، (النجم - ۱۶) اور بیحیائی کی باتیں جو ظاہر ہوں اور جو

منہا و ما بطن، (النجم - ۱۶) پوشیدہ ہوں اور میں کسی کے پاس بھی نہ پہنچا

والذین یجتنبون کبائر الاثم (اور خدا کا پابند رہو) اور لوگوں کے لئے

والذین یجتنبون کبائر الاثم جو بڑے بڑے گناہوں اور بیحیائی کی باتوں

الذین یجتنبون کبائر الاثم دینک عمل کرنے والوں سے وہ لوگ ادیں جو

والذین یجتنبون کبائر الاثم بڑے بڑے گناہوں اور بیحیائی کے کاموں

والذین یجتنبون کبائر الاثم سے بچتے رہتے ہیں مگر چھوٹے گناہ دکھانے والے

والذین یجتنبون کبائر الاثم بچ سکتا ہو بیشک تیرا خدا بڑی مغفرت والا ہو

ان آیتوں میں "فواحش" سے صرف زنا مراد ہے، یا زنا کے علاوہ اس میں بیحیائی کی اور

صورتیں بھی داخل ہیں، حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ

اس سے صرف زنا مراد ہے، چنانچہ وہ "لا تقربوا الفواحش ما ظہر منها و ما بطن" کی

تفسیر میں فرماتے ہیں کہ "عرب کے لوگ علانیہ زنا کو پسند نہیں کرتے تھے، بلکہ مخفی طور پر

اس کے مرتکب ہوتے تھے، اس لئے خداوند تعالیٰ نے اس آیت میں خفیہ و علانیہ دونوں

طریقوں سے زنا کرنے کی ممانعت کی، لیکن امام رازی نے لکھا ہے کہ لفظ عام ہے اور وہ

بیحیائی کے تمام خفیہ و علانیہ کاموں کو شامل ہے، اور اون سب میں ممانعت کی وجہ یعنی بیحیائی بھی موجود ہے، اس لئے اس تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے، بہر حال زنا کے ساتھ فحاشی اور بدکاری کی اور جتنی صورتیں تھیں وہ ان آیتوں کے ذریعہ سے حرام کر دی گئیں، اور اس طبعِ عفت و عصمت کا مفہوم مکمل کر دیا گیا، مدینہ میں پہنچ کر اس کو اخلاقی جرم کے علاوہ ایک تعزیری جرم بھی قرار دیا گیا، اور فحاشی اور بدکاری کی تعزیری سزائیں مقرر کی گئیں جو اول اول سے معاشرتی اور اجتماعی حیثیت رکھتی تھیں یعنی عورت کے لئے یہ حکم تھا کہ وہ گھر میں مقید رکھی جائے اور مرد کو زجر و توبیخ کی جائے، چنانچہ یہ دونوں سزائیں اس آیت میں الگ الگ مذکور ہیں

والتی یا تین الفاحشۃ من
نسائکم فاستشھدوا علیہن
ادبۃ منکم فان شھدوا
فامسکوھن فی البیوت حتی
یتوفھن الموت او یجعل اللہ
لھن سبیلاً والذین یا تھن
منکم فاذوھما فان تابا وصلحا
فاعرضوا عنھما ان اللہ کان
تواباً رحیماً

اور مسلمانو! تمہاری عورتوں میں جو عورتیں
بدکاری کی مرتکب ہوں تو ان کی بدکاری
پلنے لوگوں میں سے چار کی گواہی لو پس اگر گواہ
دائی بدکاری کی تصدیق کریں تو درمزن کے طوق
ان عورتوں کو گھروں میں بند رکھو یہ تک
کہ موت ان کا کام تمام کرے، یا اللہ ان کے
لئے کوئی (اور) رستہ نکالے، اور جو دو شخص تم
لوگوں میں سے بدکاری کے مرتکب ہوں تو ان کو
زجر و توبیخ کرو پھر اگر توبہ کریں اور اپنی حالت
کی اصلاح کر لیں تو ان سے (اور زیادہ)

(النساء - ۳۴)

کیونکہ باہر نکلنے والی عورتیں زیادہ تر بدکاری میں مبتلا ہوتی ہیں، اس لئے گھر میں روک رکھنے سے اول کی حالت رو بہ اصلاح ہو سکتی ہے، لیکن مرد کو ضروریاتِ معاش کے لئے گھر سے

سنگساری اور باکرہ کے لئے درہ اور جلاوطنی، اسی طرح سورہ نور کی آیت باکرہ اور یتیمہ دونوں کے لئے عام ہے لیکن اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ وہ صرف باکرہ کے لئے مخصوص ہے یتیمہ عورتیں اس میں شامل نہیں ہیں، بلکہ اول کی سزا سنگساری ہے، اسی نسخ سے بچنے کے لئے ابوسلمہ صفہانی نے ایک اور راستہ نکالا ہے، اور اس پر متعدد دلائل قائم کیے ہیں وہ کہتے ہیں کہ آیت کے پہلے ٹکڑے یعنی ”والتی یا مین الفاحشتہ من نسائکم“ کا تعلق ان دو عورتوں سے ہے جو باہم ایک دوسرے سے ملوث ہوں، اور گھر میں بند رکھنے کی سزا ان ہی کے لئے مقرر کی گئی تاکہ خدا اولن کے لئے کوئی دوسرا راستہ نکال دے یعنی بطریق کاح اولن کو قصائے شہوت کی توفیق دے، اسی طرح آیت کے دوسرے ٹکڑے یعنی ”والذات یا تیاھا منکم فاذوھما“ کا تعلق ان دو مردوں سے ہے جو باہم فعل خلا وضع فطری کا ارتکاب کریں اور ان کی سزا کم سے کم زجر و توبیخ یا زیادہ سے زیادہ زد و کوب ہے، لیکن اس موقع پر ہم اولن کے دلائل سے بحث نہیں کرنی چاہتے، البتہ تاریخ حقیقت سے یہ ثابت ہونا چاہیے کہ عرب میں فعل خلا وضع فطری کا رواج تھا، لیکن جہاں تک ہم کو معلوم ہے اہل عرب اس سے اس قدر نا آشنا تھے کہ ولید بن عبد الملک کہنا کرتا تھا کہ اگر خدا نے قرآن مجید میں آل لوط کا ذکر نہ کیا ہوتا تو یہ بات میرے خیال میں بھی نہ آتی کہ کوئی شخص ایسا بھی کر سکتا ہے۔ اس کے ساتھ اس حالت میں عورتوں کے گھر میں روک رکھنے سے کیا فائدہ حاصل ہوگا، لیکن اگر اس لئے کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس سے یہ نتیجہ ضرور نکلتا ہے کہ یتیمہ میں پہنچ کر عصمت و عفت کا مفہوم زیادہ وسیع و عام ہو گیا، اور اس میں وہ صورتیں بھی شامل ہو گئیں جن کا ذکر کئی آیتوں میں نہیں کیا گیا تھا، اس کے علاوہ یتیمہ میں پہنچ کر ان قانونی سزاؤں

لے تاریخ اختلاف سیوطی تذکرہ ولید بن عبد الملک،

آپ خاموش ہو رہے اور اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی،

الزانی لا ینکح الا ذانیۃ او مشرکۃ
والذانیۃ لا ینکحھا الا زان
او مشرک و حرام ذلک علی
المومنین ۵

(نور - ۱) پرتو ایسے تعلقات حرام ہیں،

اور اس آیت کی بنا پر آپ نے اون کو اس سے نکاح کرنے کی اجازت نہیں دی
بعض لوگوں کے نزدیک اگر بدکار عورت بدکاری سے تائب ہو جائے تو اس سے ایک
مسلمان نکاح کر سکتا ہے،

(۳) رانڈوں، غلاموں، اور لونڈیوں کے نکاح کرنے کا حکم دیا گیا تاکہ وہ اس ذریعہ
اپنی عصمت و عفت کی حفاظت کر سکیں،

وانکحوا لایامی منکم و البطین
من عبادکم و اما انکم ان یکونوا
فقرا ۱۰ یغنیھم اللہ من فضلہ
واللہ واسع علیم ۵

(نور - ۴) کر دیجھا، اور اشد گنجائش والا (اور بیک حال) غنی
ہوں گے تو اشد اپنے فضل سے ان کو غنی

لیکن جو لوگ ناداری کی وجہ سے نکاح کرنے کی قدرت نہیں رکھتے تھے ان کو ضبط نفس
کی تاکید کی گئی،

سے نسائی کتاب النکاح باب تزویج الزانیۃ،

ولیس تعفف الذین لا یحیدون اور جو لوگ نکاح کرنے کا مقصد نہیں کہتے
 نکاحا حتی یغنیہم اللہ من اوں کو چاہئے کہ ضبط کریں یہاں تک کہ
 فضلہ (نور - ۴) اللہ اوں کو اپنے فضل سے غنی کر دے،

(۴) اس قسم کے متعدد اخلاقی اور معاشرتی احکام مازل ہوئے جو پاکبازی، اول

رفیع تہمت کے لئے ضروری ہیں، مثلاً،

(۱) یا ایہا الذین آمنوا لاتد خلوا مسلمانو! اپنے گھروں کے سوا دوسرے گھروں
 بیوتا غیر بیو تکم حتی تستأذنوا میں گھروں سے پوچھے اور ان سے سلام
 وتسلوا علیہم اہلہا، (نور - ۴) کے بغیر نہ جایا کرو،

(۲) فان لم تجدوا فیہا احدًا پھر اگر نہ کو معلوم ہو کہ گھر میں کوئی آدمی موجود
 فلا تدخلوا حتی یؤذن نہیں تو جب تک نہیں رضاس اجازت نہ ہو
 لکم وان قیل لکم ارجعوا نہ جایا کرو اور اگر گھر میں کوئی ہو اور تم سے
 فارجعوا ہوا ذکی لکم کہا جائے کہ دوسرے وقت لوٹ جاؤ تو لوٹ
 (نور - ۴) یہ دوسرا آنا، تمھارے لئے زیادہ صفائی کی بات

(۳) یا ایہا الذین آمنوا لیستأذنکم مسلمانو! تمھارے ہاتھ کے مال (یعنی لونڈی
 الذین مکنت ایما نکم غلام) اور تم میں سے جو (مرد) بلوغ کو نہیں پہنچے
 والذین لم یبلغوا الحلم تین وقوتوں میں (تمھارے پاس آنے کی) تم سے
 منکم فلث مرات من قبل اجازت لے لیا کریں (ایک تو نماز صبح پہلے
 صلوۃ الفجر وحین تضعون اور دوسرے جب تم دوپہر کو دھونے کے لئے
 ثیابکم من الظہیرۃ ومن کپڑے اتار کر تے ہو، اور تیسرے نماز عشا

بعد صلوٰۃ العشاء ثلث	کے بعد یہ تین وقت تھارپڑے کے وقت میں
عورات لکم لیس علیکم	ان (اور تم) کے سوا نہ تو بے اذن آنے دینے میں
ولا علیہم جناح بعدھن	تم پر کچھ گناہ ہوا در نہ (بے اذن چلے آئے میں) اُن
طوافون علیکم بعضکم	کچھ گناہ ہو کوئی نہ، اگر تھہرے پاس آتے جاتے تھے
علی بعضہ	ہیں، اور، تم سے بعض کو (یعنی لونڈی غلاموں کو)
(نور - ۸)	بعض یعنی تھہرے پاس آنے جانے کی ضرورت لگی ہے۔
(۴) واذ بلغ الاطفال منکم	اور (مسلمانوں!) جب تھہرے (کے) حد پہنچے
الحلم فلیستادوا کما استاد	کو نہیں تو جس طرح اُن اگلے (داؤں) پر
الذین من قبلہم	سے گھروں میں آنے کیلئے، اذن مانگا کرتے ہیں
(نور - ۸)	اُسی طرح، اُن کو بھی اذن مانگنا چاہئے،
(۵) قتل للمؤمنین یغضوا من	(اے پیغمبر! مسلمانوں سے کہو کہ اپنی نظریں
ابصارہم ویحفظوا فرجہم	بچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت
ذلک ازکی لہم (نور - ۸)	کریں اس میں (اونکی زیادہ صفائی ہو،
وقتل للمومنات یغضن من	اور رلے پیغمبر! مسلمان عورتوں سے کہو کہ وہ بھی
ابصارہن ویحفظن فرجہن	اپنی نظریں بچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی
ولا یبدین ذمیتہن الا ما	حفاظت کریں اور اپنی زینت (کے متاع) کو
ظہر منها ولیضربن بجمہن	ظاہر نہ ہونے دیں مگر جو اوپر سے (چار و ناچا،
علی جیوہین ولا یبدین	کھلا رہتا ہو) تو اسکا ظاہر ہونے دینا مضائقہ کی
ذمیتہن الا لبعولتہن او	ہاں نہیں، اور اپنے سینوں پر ڈوٹوں کے

بجلی تار میں اور اپنی زینت کے مقنا، کیوں

ظاہر نہ ہونے دیں مگر اپنے شوہروں پر یا اپنے باپ

پر یا اپنے خاوند کے باپ پر یا اپنے بیٹوں پر یا

بھائیوں پر یا اپنی دینی اپنے میل جول کی عورتوں

پر یا اپنے ہاتھ کے مال دینی لونڈی غلاموں،

دیا گھر کے گئے ہوئے ایسے خدمتوں پر کہ مرد تو ہیں

دگر عورتوں کے غرض نہیں رکھتے، یا لڑکوں

پر جو عورتوں کے پردے کی بات سے

آگاہ نہیں ہیں (چلنے میں، اپنے پاؤں

ایسے زور سے نہ رکھیں کہ دوگوں کو) اُن کے

اندرونی زیور کی خبر ہو،

اور بڑی بڑی عورتیں جن کو نکاح کی امید

دبا تی (نہیں دہی، اگر اپنے کپڑے دچاؤ

وغیرہ) اُتار رکھ کریں تو اُس میں اون پر

کچھ گناہ نہیں بشرطیکہ اون کو داپنا، بناؤ

دکھانا منظور نہ ہو اور (اگر اسکی بھی) احتیاط

کریں تو ایسے حق میں اور بھی بہتری،

اس موالہ میں ازواجِ مطہرات یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کا خاص درجہ قائم کیا گیا، اور انکو خصوصیت کے ساتھ یہ ہدایت کی گئی،

اباھن او اباع بعولھن او

ابناءھن او ابنا بعولھن

او اخواھن او بنی اخواھن

او بنی اخواھن او نساھن

او ما ملکت ایمانھن او

التابعین عنیر او لی الادیۃ

من الرجال او الطفل الذین

لہن نظہروا علی عورات

النساء ولا یضربن بآرجلھن

لیعلم ما یخفین من زینتھن

(نور - ۴)

د، والقواعد من النساء اللاتی لا

یرجون نکاحا فلیس علیھن

جناح ان یضعن ثیابھن غیر

متبرجت بزینۃ و ان یتعففن

خیالھن،

(نور - ۸)

(۸) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ لَسْتَنْ كَاٰحِدٍ مِّنَ
النِّسَاءِ اِنَّ اَتَّقَيْتَن فَلَئِنْ
تَخَضَعْتَ بِالْقَوْلِ فَيُطْمَعِ الَّذِي
فِيْ قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقَلْبُنْ قَوْلُهُ
مَعْرُوفًا وَقَرْنَ فِيْ بَيْوتِكُنَّ وَلَا
تَبْرُجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ

(احزاب - ۴)

پیغمبر کی بی بیو! تم کچھ عام عورتوں کی طرح تو نہ
نہیں پس، اگر تم کو پرہیزگاری منظور ہو تو وہ بی
زبان کسی کے ساتھ بات نہ کیا کرو کہ ایسا
کر دو گی، تو جس کے دل میں کسی طرح کا کھوٹ ہی
وہ (خدا جانے) تم سے (کس طرح کی توقعات پیدا
کرے) اور اپنے گھروں میں جی بیٹھی رہو اور
اگلے زمانہ جاہلیت کے (سے) بناؤ سنگار نہ دکھاؤ

اور اُن کے متعلق مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا،

(۹) وَاِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ

مِنْ وَّرَءِ حِجَابٍ ذٰلِكُمْ اَطْهَرُ
لِقُلُوْبِكُمْ وَقُلُوْبِهِنَّ ه

(احزاب - ۴)

اور جب پیغمبر کی بی بیوں سے تمہیں کوئی چیز
مانگنی ہو تو پوچھنے کے باہر (کھڑے رہ کر)
اونٹ مانگو اس سے تمہارے دل (انکی طرح)
خوب پاک (رخصا) رہینگے اور (اسی طرح) انکے دل بھی

(۱۰) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ لَسْتَنْ ذَا جِلْدٍ

وَبَيْنَ يَدَيْكَ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِيْنَ

يَدْرِيْنَ عَلِيْهِمْ مِّنْ جِلْدٍ يَّهِيْنُ

ذٰلِكَ اَدْنٰى اَنْ يَّعْرِفَنَ فَلَئِنْ

يُؤْذِيْنَ (احزاب - ۸)

اے پیغمبر! بی بیوں اور اپنی بیٹیوں اور
مسلمانوں کی عورتوں سے کہہ دو کہ اپنی
چادروں کے گھونگھٹ نکال لیا کریں،
اس سے غالباً یہ (الگ پہچان پڑیں گی) کہ
نیک بخت ہیں (اور کوئی چھوڑے گا نہیں)

شراب بھی اسی سلسلہ کی چیز ہے، شراب کے متعلق مکہ میں جو آیت نازل ہوئی وہ یہ ہے

وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيْلِ وَالْاَعْنَابِ
اور (اسی طرح) کھجور اور انگور کے پھلوں سے

تَقْنُونِ مِنْهُ مَسْكَرًا وَذُقُوا
ہم تمکو ان کا شہرہ پلاتے ہیں تم اون کی تہا
حسناء، (نخل - ۹) بناتے ہو اور عمدہ روزی،

امام رازی نے لکھا ہے کہ اس آیت میں حرمت شراب کا اشارہ موجود ہے، کیونکہ خداوند تعالیٰ نے "رزق حسن" سے الگ اس کا تذکرہ کیا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ صرف شہوانی حیثیت سے عمدہ چیز ہے، شرعی حیثیت سے عمدہ روزی نہیں ہے، مدینہ آکر اس اشارہ نے تصریح کی صورت اختیار کی اور اس کے متعلق تدریج احکام نازل ہوئے، چنانچہ اس کے متعلق سب سے پہلے سورہ بقرہ کی یہ آیت نازل ہوئی،

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ
لوگ تم سے شراب اور جوئے کے متعلق پوچھتے ہیں
قُلْ فِيهِمَا أَثَمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ
تو کہدو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے، اور
لِلنَّاسِ وَآثَمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا
لوگوں کیلئے فائدے بھی ہیں لیکن ان دونوں کے
(بقرہ - ۲۷) فائدے سے ان دونوں کا گناہ زیادہ ہے

جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ میں پہنچکر اس قسم کی اخلاقی فضا پیدا ہو گئی تھی کہ لوگ شراب کی حلت و حرمت کے متعلق سوال کرنے لگے تھے، اور غالباً سوال کی بنیاد اس امر پر تھی کہ شراب میں نقصانات کے ساتھ مختلف قسم کے فوائد بھی موجود تھے لیکن خداوند تعالیٰ نے نقصانات کی کثرت کی بنا پر اس کو ایک قابل احتراز چیز قرار دیا، تاہم چونکہ اس آیت میں صریح ممانعت نہیں کی گئی تھی بلکہ صرف شراب اور جوئے کے نفع و نقصان کا موازنہ کر کے کن پتہ اون سے روکا گیا تھا، اس لئے حضرت عمرؓ کو اس سے تسکین نہیں ہوئی اور اون کے سامنے جب یہ آیت پڑھی گئی تو انھوں نے فرمایا،

اللَّهُمَّ إِنِّي لَأَجِدُ الْخَمْرَ يَبْتَاعُهَا
خداوند! شراب کے متعلق ہمارے لئے تسکین بخش بیان فرمائے

اس کے بعد بعض صحابہؓ نے شراب پی کر امامت کی توثیق کی حالت میں کچھ کا کچھ پڑھ گئے اُن
سورہ نسا کی یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ
وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ (نسا۔ ۴)

پڑھو،

اور اس کے نازل ہونے کے بعد جب نماز کا وقت آتا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ایک دن
اعلان کرتا تھا کہ ”کوئی محرم نماز میں شامل نہ ہونے پائے“ تاہم چونکہ یہ ممانعت بھی محدود تھی
اس لئے حضرت عمرؓ کو اس سے بھی تسکین نہیں ہوئی اور انھوں نے خدا سے پھر وہی سوال کیا کہ
اللهم دين لنا في الخمر بيا ناستغفرك
خداوند! شراب کے متعلق ہمارے تسکین بخش بیان
اس کے بعد سورہ مائدہ کی یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ
وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلامُ
مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ إِنَّمَا يُرِيدُ
الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ
وَالْمَيْسِرِ وَلِئِنْ ذَكَرْتُمُ
عَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ

مسلمانو! شراب، جو، اہبت اور جو سے
کے تیر یا لکل ناپاک ہیں اور شیطان کے
کام ہیں تو تم ان سے باز آؤ کہ تم کو
فلاح حاصل ہو شیطان تو صرف یہ
چاہتا ہے کہ تم لوگوں میں شراب اور
جو سے کے درمیان سے دشمنی اور بغض ڈال
دے اور تم کو خدا کی یاد سے
اور نماز سے روک دے، تو بولو!

تم باز آتے ہو،

(مائدہ کا۔ ۱۲)

اب اس آیت سے شراب قطعی طور پر حرام ہو گئی، اور حضرت عمرؓ بکا رٹھے انھیں اہم باز آئے

لے الوداد
کے بار بار شراب پی
اور وہ بھی شراب پی
یہی فصل تھیں
میں وہ شراب پی

قتال نے حرمتِ شراب کی اس تدریجی ترتیب کی حکمت اور مصلحت یہ بتائی ہے کہ اہلِ عرب
 شراب کے سخت عادی تھے اور اُس سے اون کو مختلف فوائد حاصل ہوتے تھے، ایسی حالت
 میں اگر شراب دفعۃً حرام کر دی جاتی تو اون پر نہایت شاق گذرتا، لیکن بعض لوگوں کے نزدیک
 شراب پہلی ہی آیت سے حرام کر دی گئی تھی، البتہ اوس کے بعد سورہ مائدہ کی آیت نے
 اس حرمت کو اور بھی محکم کر دیا، میرحال حرمتِ شراب کے بعد رسول اللہ ﷺ کے حکم سے
 مدینہ میں اوس کا عام اعلان کیا گیا، اور نہایت شدت کے ساتھ اس اعلان پر عمل ہوا
 چنانچہ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں ابو عبیدہؓ، ابو طلحہؓ، اور ابی بن کعبؓ کو نہرا
 پلارہا تھا کہ اسی حالت میں ایک شخص نے اطلاع دی کہ شراب حرام کر دی گئی، یہ سن کر
 ابو طلحہؓ نے فوراً کہا کہ انس! اٹھو شراب کو گرا دو، چنانچہ میں نے شراب گرا دی،
 ان ہی سے دوسری روایت یہ ہے کہ میں ابو طلحہؓ کے مکان میں لوگوں کو شراب پلارہا
 تھا کہ ایک منادی نے آواز دی کہ شراب حرام کر دی گئی، یہ سن کر ابو طلحہؓ نے مجھ سے کہا کہ "تو نہرا
 گرا دو" اور لوگوں نے اس کثرت سے شراب گرائی کہ مدینہ کی گلیاں بہنے لگیں۔

(۳)

ہمدردی و مواسا

ہمدردی و مواسات کے مختلف اقسام و مواقع ہیں، اور کئی آیتوں میں ایک عام لفظ میں ان تمام اقسام و مواقع کا استقصاء کر دیا گیا ہے

ان اللہ یا مریبا للعدل
والاحسان (نمل - ۱۳)

اللہ لوگوں کے ساتھ انصاف و احسان کرنے کا حکم دیتا ہے،

دوسری جگہ اسی مفہوم کو اس سے زیادہ وسیع اور عام لفظ میں مسلمانوں کا مخصوص صفت

قرار دیا ہے،

والذین یصلون ما امر اللہ
وہ لوگ ہیں کہ خدا نے جن (ربانی تعلقات) کے جوڑے رکھے کا حکم دیا ہے اور ان کو

جوڑے رہتے ہیں،

(دعہ - ۳)

اگرچہ بظاہر اس آیت میں صرف اعزہ و اقارب کی صلہ رحمی کا حکم دیا گیا ہو، جو احسان اور سلوک کی ایک محدود شکل ہے، لیکن درحقیقت آیت میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے اس تفسیر کی تائید ہو، بلکہ اس میں اجمالی طور پر عام تعلقات انسانی کے قائم رکھنے کا ذکر ہے، اور یہ ایک ایسی چیز ہے جس میں ہمدردی، ہر قسم کا احسان اور ہر قسم کا سلوک بلکہ نرمخوی و

لیکن ہمدردی و مہربانیا کی عام و متداول صورت اہل حاجت کی مالی امداد ہے۔
اس لئے خداوند تعالیٰ نے یہی آیتوں میں اس کلی حکم سے الگ جزئی طور پر اس کا ذکر بار بار کیا ہے
اور اس کو مسلمانوں کا مخصوص وصف قرار دیا ہے،

سورۃ المؤمنون، سورۃ روم اور سورۃ مزمل میں اسی انفاق کو زکوٰۃ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے،
وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (سورۃ المؤمنون) اور کاہیاب سلمان وہ ہیں جو زکوٰۃ دیا کرتے ہیں

وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رِبَالٍ بِأَوَّلَىٰ آمَوَالِ
النَّاسِ فَلَا يَرِيضُوا عِنْدَ اللَّهِ وَ
آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ
اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْطَرُونَ
(دور - ۴۷)

اور جو تم لوگ اس غرض سے دیتے ہو تاکہ لوگوں
کے مال میں وہ بڑھتا رہے تو وہ خدا کے یہاں
نہیں بڑھتا ہے، اور جو تم محض خدا کی رضا جو
کے ارادے سے زکوٰۃ دیتے ہو، تو جو لوگ ایسا
کرتے ہیں یہی (اپنے) لئے کو خدا کے یہاں بڑھتا ہے

وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
اَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا (زل - ۱۲)

اور نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور
اللہ کو خوش دلی سے قرض دیا کرو،

ان تمام آیتوں میں ”نفاق“ کا صرف اجمالی تذکرہ کیا گیا ہے، لیکن دوسری آیتوں میں
اس کے عمل و مواقع بھی بتا دیئے گئے ہیں،

وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ الْمَحْرُومِ ۖ

اور ان کے مال میں سائل اور آفت زدہ کا حق ہے،

وَلِطَعْمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَبِّهِ

اور محبت خدا کی بنا پر محتاج اور یتیم اور

مُسْكِينًا وَيَتِيمًا وَاسِيرًا (دور - ۱۱)

قیدی کو کھانا کھلا دیتے ہیں،

وَمَا أُدرِيتُمْ مَا الْعُقُوبَةُ فَلَاحَةً

اور (اپنے) پیغمبر تم کیسے سمجھے کہ کھائی (دے) ہماری یہی ارادہ

أَوْ اطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغِفَةٍ

دکھائی سے مراد جو کئی (گردن کا) غلامی یا قرض کے چھند

يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا

پھر دینا یا بھوکے (دین) یتیم کو (خاص کر جبکہ وہ اپنا رشتہ دار

مَتَرَبَةً ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ

بھی ہو یا محتاج خاک نشین کو کھانا کھانا یا جو محتاج

آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ

کی شخی مارتا ہو، چاہے اس کھائی میں سے ہو کہ گدازا، اس کے

وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ۝

علاوہ ان لوگوں (کے) نمبرے میں ہوتا جو ایمان لائے

(سورہ بلد - ۱)

اور ایک دوسرے کو صبر کی ہدایت کرتے رہے

مدینہ میں زکوٰۃ کے فرض ہونے سے اگرچہ مالی ہمدردی و مواسات کا ایک مستقل نظام قائم ہو گیا تاہم مکہ میں جن لوگوں کی مالی امداد فرض تھی وہ بعینہ مدینہ میں بھی فرض رہی، اور زکوٰۃ سے الگ اون کی مالی امداد کا حکم متعدد آیتوں میں دیا گیا،

وَآتِی الْمَالَ عَلٰی حَبِیْبِ ذَوٰی الْقُرْبٰی وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسْکِیْنِ وَابْنِ السَّبِیْلِ وَالسَّآءِلِیْنَ وَفِی الرِّقَابِ (بقرہ - ۲۱۷)
اور مال اللہ کی حب پر رشتہ داروں اور یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں اور مسکینوں اور سبیلوں اور سائلین و فی الرقاب (بقرہ - ۲۱۷)
تُو داؤن کو (تجھا دو کہ دخیر خیرات کے طور پر جو مال بھی خرچ کرو تو وہ تمھارے مال بنے گا)
المسکین و ابن السبیل (بقرہ - ۲۱۷)
کا حق ہوا اور قریب کے رشتہ داروں کا اور یتیموں کا اور محتاجوں کا اور مسافروں کا،

چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں خاکت ذالقریبی حقہ والمسکین وابن السبیل کی تفسیر میں لکھتے ہیں،

”حالانکہ خداوند تعالیٰ نے مصارف زکوٰۃ میں آٹھ قسموں کا ذکر کیا ہے لیکن اس آیت میں صرف انہی تین قسموں کا ذکر اسلئے کیا ہے کہ اس جگہ اون لوگوں کو بیان کرنا مقصود تھا جن پر احسان کرنا ہر شخص کا فرض ہے، چاہے اس پر زکوٰۃ فرض ہو یا نہ ہو چنانچہ سال گذرنے کے بعد ہو یا اس سے پہلے کیونکہ اس جگہ مقصد شفقت عامہ ہے، اور ان تینوں پر احسان واجب ہے گوار احسان کرنے والے کے پاس مال نہ آئے نہ ہو، رشتہ دار پر صرف کرنا فرض ہے گو مال پر زکوٰۃ واجب نہ ہو مثلاً وہ جائد او یا مال حبس

سال نہ گذرا ہو، مسکین کی بھی یہی حالت ہے، کیونکہ جس شخص کے پاس کچھ نہیں ہے، جب سخت محتاج ہو جائے تو ہر صاحبِ قدرت پر اوس کی حاجت کا پورا کرنا فرض ہے، گو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو، اسی طرح جو مسافر کسی جنگل میں درمانہ ہو گیا اور دوسرے شخص کے ساتھ سواری ہے جس پر وہ اوس کو ایک محفوظ مقام تک پہنچا سکتا ہے، تو اوس پر یہ واجب ہے کہ اوس پر زکوٰۃ فرض نہ ہو، ان کے علاوہ اور جو اقسام ہیں، اوتن مال صرف کرنا صرف اونہی لوگوں پر فرض ہے جن پر زکوٰۃ فرض ہے، چنانچہ محصل زکوٰۃ مکاتب، مولفہ، انقلاب اور قرضدار کی حالت پر غور کرتے سے معلوم کر سکتے ہیں۔

ان میں فقرا، و مساکین تو فرضیت زکوٰۃ کے بعد مصارف زکوٰۃ میں بھی داخل کر لئے گئے، اور ان کے علاوہ مدینہ میں اصحابِ صفہ کا جو مستقل گروہ تھا، جس نے صرف دینی خدمات کو اپنی زندگی کا مقصد قرار دیا تھا، وہ بھی اگرچہ انہی میں داخل تھا تاہم اوس کے مخصوص اوصاف کی بنا پر ان کا ذکر ان سے الگ کیا گیا،

للفقراء الذين احصر وافي سبيل
خيرات تو ان حاجتمندوں کا حق جو اللہ
۱۲ لا ميتطيعون ضرا بافی الارض
۱۳ کی راہیں گھرے بیٹھے ہیں ملک میں کسی طرف کو
يحبسهم الجاهل اغنياء متعقفت
۱۴ (جانا چاہیں تو) جا نہیں سکتے (جو شخص ایسے حال سے)
تعرفهم بسببهم لا يسألون
۱۵ بے خبر ہے وہ انکی خودداری (کیوجہ) سے ان کو
الناس المحاقا
۱۶ غنی سمجھاؤ (لیکن لے مخاطب) تو انکو دیکھتے تو
(بقرہ ۲۷۰) انکی صورت سے ان کو صاف پہچان جائے

ان کے علاوہ مالی ہمدردی و مواسات کی جتنی تکمیلی صورتیں تھیں سب مصارف زکوٰۃ میں شامل

سلف تفسیر کبیر جلد ۱۰ ص ۱۹

کر لی گئیں، لیکن اُن میں سب سے زیادہ واجب الرحم قرضداروں کا گروہ تھا، اور اُس کے لئے قرض
یہی کافی نہ تھا کہ زکوٰۃ کے ایک حصہ سے اوس کی اعانت کی جائے، بلکہ اوس کی اعانت کا یہی
طریقہ یہ تھا کہ اس طبقہ کو سود خواری کی مصیبت سے نجات دلائی جائے، لیکن سود خواری کی
ممانعت اخلاق کے اوں غامض مسائل میں سے ہے کہ جب تک تمام مسئلہ اخلاقی مراتب کا
انسان نوگرنہ ہو جائے، سود خواری کو نہیں چھوڑ سکتا، اس لئے ہمدردی و مہمات کے تمام
مراتب کی تکمیل کے بعد سب کے آخر میں سود خواری کی ممانعت کی گئی، بلکہ اہل عرب اور مدنی نظام
اخلاق پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ میں صرف اُمنی اخلاق کی تعلیم دی گئی ہی جو عرب
دنیا کی کل قوموں کے مسلمات میں داخل تھے، پھر جب اہل عرب اس مسئلہ نظام اخلاق کے
پابند ہو گئے تو اوس کے بعد مدینہ میں دوسرے تکمیلی مراتب اخلاق کی تعلیم دی گئی، اور اُن سب
سب سے آخری درجہ سود خواری کی ممانعت کا تھا، چنانچہ امام شافعی المواقفات فی اصول الاحکام
میں لکھتے ہیں،

جو چیزیں مکارم اخلاق سے تعلق رکھتی ہیں، سب سے پہلے اہل عرب اُمنی کے ساتھ
مخاطب کئے گئے ہیں اور ان کا زیادہ تر حصہ کی سورتوں میں پایا جاتا ہے، کیونکہ وہ ان کے
مانوس تھے، اور انہی کے ساتھ اوں کے یہاں مداحی کی جاتی تھی، مثلاً عدل و احسان
رشتہ داروں کے ساتھ مالی سلوک، ماں باپ کے ساتھ احسان کرنے کا حکم اور بدکار
گناہ، اور ظلم وغیرہ کی حرمت، اس کے ساتھ جو چیزیں محاسن اخلاق میں داخل تھیں،
لیکن اہل عرب اُن کا شمار محاسن اخلاق میں کرتے تھے یا اوں کے مفاسد اوں کے
مصالح سے نہ دیکھتے، خداوند تعالیٰ نے اوں سب کو باطل کیا، مثلاً شراب اور جوا،
کیونکہ اہل عرب کے نزدیک شراب بزدل کو بہادر بنیل کو فیاض اور کامل کو حقیر

بنادیتی تھی، اسی طرح جو ابھی اون کے نزدیک فقرا و مساکین اور محتاجوں کے ساتھ مالی سلوک کرنے کا ایک پسندیدہ ذریعہ تھا، حسد اور بد تعالیٰ نے بھی ان فوائد کو تسلیم کیا، لیکن اس کے ساتھ یہ بھی بتایا کہ ان کے نقصانات ان کے فوائد سے زیادہ ہیں، یعنی ان سے باہم بغض و عداوت پیدا ہوتے ہیں اور نماز اور ذکر الہی سے روکتے ہیں، شریعت کے پورے نظام کا اگرچہ یہ مقصد ہے کہ انسان مکارم اخلاق کے ساتھ متصف ہو، لیکن مکارم اخلاق کی دو قسمیں ہیں،

(۱) ایک تو وہ جو سب کی سمجھ میں آتے ہوں، سب کے نزدیک مقبول ہوں، اور سب لوگ اون کے خوگر ہوں،

ابتداءً اسلام میں اہل عرب کو انہی اخلاق کا حکم دیا گیا پھر جب وہ پوری طور پر اس کے پابند ہو گئے،

(۲) تو دوسرے قسم کے غامض مکارم اخلاق کی تعلیم دی گئی، اور انہی بعض ایسے اخلاق تھے جو دفعۃً سمجھ میں نہیں آ سکتے تھے، اس لئے وہ بعد کو بیان کئے گئے، یہاں تک کہ سب کے اخیر میں سو کو حرام کیا گیا،

اس اصول کے مطابق مکہ میں سب سے پہلے اون لوگوں کے ساتھ مالی سلوک کرنے کا حکم دیا گیا جو فطرۃً اور مسئلہ طور پر مالی امداد کے مستحق تھے یعنی فقرا، مساکین، رشتہ دار و غلام وغیرہ اور مدینہ میں بھی یہ حکم علیٰ حالہ قائم رہا، لیکن زکوٰۃ کی فرضیت کے بعد اور چند لوگوں کا اس میں اضافہ کیا گیا، لیکن یہ سب کے سب محدود طبقہ کے لوگ تھے، عام احسان کی صورت صرف یہ تھی کہ قرضداروں کو قرض کی مصیبت سے نجات دلائی جائے، اس لئے مصارف زکوٰۃ میں انکو بھی

۱۵۔ الموائعات فی اصول الاحکام جلد ۵ صفحہ ۱۵، ملخصاً،

شامل کیا گیا، لیکن اس احسان کی سب سے غامض صورت یہ تھی کہ اوں کو سود و خواری کی لعنت سے بچایا جائے، اس لئے مدنی آیتوں میں نہایت پرزور طریقہ پیراس کی ممانعت کی گئی،

الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ

وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ

أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا يَخُوفُ

عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الَّذِينَ

يَاْكُلُونَ الرِّبَا أَلَّا يَقُومُوا إِلَّا

كَمَا يَفْعَلُونَ الَّذِينَ يَخْتَبِطُونَ

مِنَ الْمَسَاءِ

رَبْقَةٍ - ۳۸

يَعْتَقِ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدْرَةَ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ

ذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا

بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن

تَبَيَّنَ لَكُم مِّنْهُ مَوْءَاظٌ

لَّا تَظْلَمُونَ وَلَا تَظْلَمُونَ

رَبْقَةٍ - ۳۸

اس احسان کے ساتھ مزید احسان یہ کیا کہ اگر مقروض تنگ دست ہو تو اصل رقم کے وصول کرنے کیلئے

جی مہلت دینے کا حکم دیا، اور اگر قرض سرے سے معاف ہی کر دیا جائے تو یہ اور بھی بہتر ہو،

وان كان ذو عسرة فظفرة الى اور اگر کوئی تنگ دست (تمھارا) مقروض ہو

میسرۃ وان تصدقوا خیرکم تو فراخی تک کی مہلت دو اور اگر سمجھو تو

ان کنتم تعلمون ہ تمھارے حق میں یہ زیادہ بہتر ہے کہ اس کو

(بقرہ رکوع ۳۸) (اصل قرض بھی بخش دو،

تفصیل و تجل کا یہ فرق صدقات کی کیفیات کے بیان میں اور بھی زیادہ واضح و نمایاں نظر آتا ہے

مثلاً ایک کی آیت میں اہل حاجت کے سوال رد کرنے کا یہ طریقہ بتایا گیا تھا،

فقل اللهم قلوبنا وسراہم وسراہم (۳) تو نرمی سے اون کو سمجھا دو،

لیکن دنی آیت میں اسی طریقہ کو اس طرح بیان کیا گیا ہے

۱ الذین ینفقون اموالہم فی جو لوگ اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں

سبیل اللہ شہلا یتبعون پھر خرچ کئے پیچھے کسی طرح کا احسان نہیں جتا

ما انفقوا منا ولا اذی لہم اور نہ دینے والے کو کسی طرح کی ایذا دیتے ہیں

۲ جہرہم عند ربہم ولا خوف اور ان کو ان کے دیئے کا ثواب اون کے پروردگار

علیہم ولا ہم یحزنون قول کے ہاں ملے گا اور آخرت میں) نہ تو اون پر

معروف و مغفرت و خیر من کسی قسم کا (خوف و طاری) ہو گا اور نہ وہ کسی

صدقۃ یتبعھا اذی واللہ طرح پر آئندہ خاطر ہوئے نرمی سے جواب دیتے

غنی حلیم یا ایہا الذین آمنوا اور (سائل کے اصرار سے) رد کرنا اور اس خیر

لا یطلو صدقۃکم بالمن سے بہت بہتر ہے جس کے (دیئے) پیچھے (سائل

والاذی کا لاذی ینفق مالہ کو کسی طرح کی ایذا ہو، اور اللہ بے نیاز (اور)

رَبَّاءِ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
(بقرة - ۳۶)

برو بارہو مسلمانو! اپنی خیرات کو احسان چتائے
اور سائل کو ایذا دینے سے اوس شخص کی طرح
اکارت مت کر جو اپنا مال لوگوں کے دکھانے
کے لئے خرچ کرتا ہے، اور اللہ اور روز

چنانچہ امام راندی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

قَالَ بَعْضُهُمْ الْقَوْلُ الْمَعْنَى
مِثْلُ قَوْلِهِ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَ
مَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ
يَتَّبِعُهَا أَذَى،

بعض کا قول ہے کہ قول میسر اس
قول کے مثل ہے، قول معروف و
مغفرتہ خیر من صدقہ
اَذی،

کئی آیتوں میں اس کے علاوہ صدقہ و خیرات کی کوئی کیفیت نہیں بیان کی گئی تھی، لیکن
بدنی آیتوں میں اور بھی متعدد کیفیتیں بیان کی گئیں، مثلاً،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفَقُوا
مِنْ طِبَاطِبِ مَا كَسَبْتُمْ بِهِ
مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
وَلَا يَتَمَوَّاعِ الْجَنَّةِ مِنْهُ تَنْفَقُونَ
وَلَسْتُمْ بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْتُمْ
تَعْمَلُونَ فِيهِ،

مسلمانو! (خدا کی راہ میں) عمدہ چیزوں
میں سے خرچ کرو، تم نے (تجارت وغیرہ)
آپ کمانی ہوں تو ادھر ہم نے تمہارے لئے
زمین سے پیدا کی ہوں تو اور ناکارہ چیز
کے دینے کا ارادہ بھی نہ کرنا کہ لگو اقس
سے خرچ کرنے حالانکہ وہی چیز تم کو دی
جائے تو تم اس کو کبھی خوش دلی سے نہ

۱۔ تفسیر کبیر جلد ۵ صفحہ ۵۵۵

لن تنالوا البر حتى تنفقوا
مما تحبون،
(آل عمران - ۱۱)

لوگو! جب تک (خدا کی راہ میں) ادن چرو
میں نہ خرچ کر دے جو تم کو عزیز ہیں نیکی
کے کمال کو سرگرنہ پہنچ سکو گے،

ان تبدوا الصدقات فنعما هي
وان تحفوها ولتووها الفقراء
فهو خير لكم
(لقمہ - ۳۷)

لوگو! اگر خیرات ظاہر میں دو تو وہ بھی اچھا
دکھائے خیرات کے علاوہ دوسروں کو بھی
ترغیب ہوتی ہو، اور اگر اسکو چھپاؤ اور
حاجتمندوں کو دلو یہ تھا رستی میں زیادہ

ان دونوں آیتوں میں خداوند تعالیٰ نے اپنے حق تو حید کے بعد والدین کے حق کا ذکر کیا جس کی وجہ یہ ہے کہ انسان پر سب سے بڑا احسان تو خداوند تعالیٰ کا ہے جو حقیقی طور پر اوس کو عدم سے وجود میں لاتا ہے، اور اُس کی پرورش کرتا ہے لیکن اوس نے باپ ماں کو اس کا ظاہری سبب بنایا ہے، اس لئے خدا کے اس لطف و کرم اور محبت و شفقت کا اظہار انہی دونوں کے ذریعہ سے ہوتا ہے، اور انہی جذبات سے اولاد کی پرورش ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے ماں باپ کے حق کا ذکر اپنے خاص حق کے ساتھ کیا ہے،

لیکن اولاد کی ولادت، رضاعت اور تربیت میں ماں کو چونکہ باپ سے زیادہ زحمت برداشت کرنی پڑتی ہے، اس لئے ماں کے ساتھ خاص طور پر حسن سلوک سے پیش آنے کے لئے اوس کی ان تکلیفوں کا ذکر بطور علت کے کیا ہے،

ووصینا الانسان بعد الذی
حملته امه وهن اعلى
وهن وفصله فی عامین
۱- تشکر لی ولوالدیۃ الی
المصیرہ
(نفعان رکوع ۲۴)
اور ہم نے انسان کو اوس کے ماں باپ کے حق میں
تاکید کی کہ ہر حال میں اؤنکا ادب ملحوظ رکھے کہ
اؤسکی ماں بچھکے پر بچھکے اٹھا کر اؤسکو پیٹ میں
رکھا اور پیٹ میں رکھنے کے علاوہ کہیں ڈوبے
میں (جا کر) اس کا دودھ چھوڑے، اسی وجہ سے
ہم نے انسان کو حکم دیا کہ ہمارا بھی تشکر کرے اور
اور اپنے والدین کا بھی (آخر کار) ہمارا

اس سلسلہ میں ایک سوال یہ ہے کہ اگر ایک شخص مسلمان ہو لیکن اوس کے ماں باپ کا فرہوں، اور اس کو مذہب اسلام سے برگشتہ کرنا چاہیں تو اوس کو اون کے ساتھ کس طرح پیش آنا چاہئے، کیونکہ یہ ایک نہایت نازک موقع ہے، جہاں دوحقوق جو نہایت قوی اور مستحکم ہیں،

تصادف واقع ہوتا ہے ایک تو خدا کا حق توحید و حق اطاعت جس سے ماں باپ روک رہے ہیں دوسرے ماں باپ کا حق اطاعت جو انسان کو اذن کے حکم کی تعمیل پر آمادہ کرتا ہے یہ کوئی خیالی نظریہ نہ تھا بلکہ ابتدائی میں اسلام کی تاریخ اخلاق میں یہ نازک موقع پیش آیا، چنانچہ حضرت سعد بن مالکؓ کا بیان ہے کہ میں اپنی ماں کا ایک اطاعت کیش فرزند تھا، لیکن جب میں اسلام لایا تو میری ماں نے کہا کہ اس مذہب کو چھوڑ دو ورنہ میں کھانا پینا چھوڑ دوں گی جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ میں مرجاؤں گی، اور تمھارے دامن اخلاق پر یہ بدنامہ وجہ لگے گا، لیکن میں نے ماں کا کہنا نہیں مانا اور اُس نے کئی دن تک کھانا پینا چھوڑ دیا، اور اس طرح اس کی حالت روز بروز نازک ہوتی گئی لیکن میں نے صاف صاف کہہ دیا کہ اگر تمھارے قالب میں سو جائیں ہوں اور ایک ایک جان باری باری نکلتی رہے تب بھی میں اپنا دین نہ چھوڑوں گا، چاہے تم کھانا کھاؤ یا نہ کھاؤ، اور قرآن مجید نے اس نازک موقع پر ان دونوں متعارض حقوق میں یہ تطبیق دی کہ جہاں تک شرک کا تعلق ہے انسان کو ماں باپ کی اطاعت نہیں کرنی چاہئے، اس کے علاوہ اور تمام حالات میں اذن کا اطاعت گزار رہنا چاہئے، چنانچہ حضرت سعد بن مالکؓ کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا تو یہ آیت نازل ہوئی،

وان جاهدوا علی ان تشرعوا
بی ما لیس لک بہ معلوما
تطعہما وصاحبہما فی الدنیا
معدروفاہ
(لقمان رکوع ۲۴)

اور (اے مخاطب) اگر تیرے ماں باپ تجھ کو
اس (بات) پر مجبور کریں کہ تو ہمارے ساتھ ہو کر
شریکِ خدائی بنائے جس کی تیرے پاس کوئی
دلیل ہی نہیں تو (اس میں) اذن کا کہنا
ماننا (مگر) ہاں دینا میں سعادت مند ہوں

ان کی روایت کرتا ہے

بچے کو ماں باپ کے ساتھ جس قسم کے اخلاقی معاشرتی تعلقات رکھنے چاہئیں اس کا حکم

سعد بن مالکؓ
شکرہ حضرت
سعد بن مالکؓ

توجیہ کہ اس تفصیل سے معلوم ہوا ہوگا متعدد کی آیتوں میں دیا گیا ہے لیکن باپ ماں کو اولاد کے ساتھ جس لطف و محبت کا اظہار کرنا چاہئے، اس کا ذکر صرف اس کی آیت میں آیا ہے،

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا

مِنْ اَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ

اَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا مَثْقَلِينَ

دِفْرًا (رکوع ۶)

لیکن ایک مسلمان باپ کے دل میں اولاد کی یہ محبت جس پر حسن معاشرت کی بنیاد قائم ہوتی ہے صرف مذہبی اشتراک کی بنا پر پیدا ہوتی چاہئے، چنانچہ حضرت عکرمہ کا قول ہے کہ "اس سے اُن لوگوں کا مقصد حسن و جمال نہیں بلکہ خدا کی فرماں برداری ہے" اس آیت کے متعلق حضرت حسن بصریؒ سے سوال کیا گیا، تو فرمایا کہ اگر کسی مسلمان کو یہ نظر آئے کہ اس کی بی بی، اس کا بھائی، اور اُس کا عزیز خدا کی اطاعت کر رہا ہے، تو اس سے بڑھ کر اس کی آنکھوں کی ٹھنڈک کیا ہو سکتی ہے؟" اس قسم کے اور اقوال بھی تفسیر ابن کثیر میں مذکور ہیں، اور ادن میں سب سے صحیح ترین روایت یہ ہے کہ ایک بار حضرت مقداد بن اسودؓ کے پاس کچھ لوگ بیٹھے تو ان کے پاس سے ایک آدمی کا گزر ہوا اور ان کو دیکھ کر اس نے کہا کہ تمہارے ہیں یہ دونوں آنکھیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، کاش آپ نے جو کچھ دیکھا ہو اس کو ہم بھی دیکھ لیں، اور جن جن مقامات پر آپ کو شریف حضورؐ کی حاصل ہوا ہے کاش ہم کو بھی ہوتا، اس پر حضرت مقدادؓ نے اُسکی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ "آدمی ایسے مواقع پر موجود رہنے کی خواہش کیوں کرتا ہے جہاں وہ موجود ہوتا تو نہیں معلوم کہ اُس کا حال کیا ہوتا، خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے لوگوں کا سابقہ پڑا جن کو خدا نے جہنم میں جھونک دیا، کیونکہ انہوں نے نہ آپ کی

دعوتِ اسلام کو قبول کیا نہ آپ کی تصدیق کی، کیا تم لوگ اس پر خدا کا شکر نہیں کرتے کہ
 ماں کے پیٹ سے خدا کو جاننے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنے لگتے ہو، تمہاری مصیبت
 تو اور لوگ بھگت چکے، خدا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اُس زمانہ میں مبعوث فرمایا تھا جب اُسکی
 حالت بہت خراب تھی جس میں لوگ بت پرستی کو بہترین مذہب سمجھتے تھے، ایسی حالت
 میں آپ فرقان لے کر آئے، جس کے ذریعہ سے حق و باطل اور باپ اور بیٹے میں تفریق کر دیا
 کیونکہ ایک شخص جس کا دل ایمان کے لئے کھول دیا گیا تھا، یہ دیکھ رہا تھا کہ اوس کا باپ، اوسکا
 بیٹا اور اوس کا بھائی کافر ہے، اور اُس حالت میں اگر وہ مر گیا تو جہنم میں داخل ہوگا، اور اس
 صورت میں جب کہ وہ جانتا تھا کہ اوس کا محبوب جہنم میں داخل ہوگا، اوس کے دیکھنے سے
 اوس کی آنکھ ٹھنڈی نہیں ہوتی تھی، یہی وجہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے اس آیت میں ارشاد فرمایا
 کہ ”خدا کے نیک بندے یہ دعا کرتے ہیں کہ اُن کے اہل و عیال کے ذریعہ سے اُن کی آنکھیں
 ٹھنڈی ہوں“ یعنی وہ کافر یا گنہگار نہ ہوں، جن کے دیکھنے سے ایک برگزیدہ مسلمان کی
 رُوح کو اذیت ہوتی ہے، لیکن کافر باپ ماں کی طرح قرآن مجید کی کسی آیت سے یہ تائب
 نہیں ہوتا، کہ ایک مسلمان باپ کو کافر اولاد سے کس قسم کے معاشرتی تعلقات رکھنے چاہئیں
 دنیا میں محبت اور معاشرت کے جو مختلف سلسلے قائم ہیں، اُن میں اولاد کی محبت معاشرتی
 کا سلسلہ سب سے زیادہ مستحکم ہے، اور قرآن مجید نے بی بی کو بھی اسی سلسلے میں منسلک کر دیا تو
 اور دونوں کو بشرطیکہ وہ مسلمان ہوں، خداوند تعالیٰ کے نیک بندوں کے لئے قرۃ العین
 قرار دیا ہے، صرف یہی نہیں بلکہ ایک مخصوص آیت میں بی بی کو اسی محبت و معاشرت کے
 لحاظ سے خداوند تعالیٰ کی نشانیں میں سے ایک نشانی قرار دیا ہے،

ومن آیتہ ان خلق لکم
 اور اسی کی (قدرت کی) نشانیں ہیں

جو کافروں کے درمیان پرگندہ طور پر رہتے تھے، اور خفیہ طور پر باہم ملتے جلتے تھے، لیکن مدینہ میں پہنچ کر مسلمانوں کی تعداد میں غیر معمولی اضافہ ہوا، اور اون کے مستقل محلے آباد ہو گئے، جس سے اون کی معاشرتی اور اجتماعی زندگی کی بنیاد قائم ہوئی، اس لئے جو لوگ اس اجتماعی اور معاشرتی زندگی کے لازمی اجزاء تھے اون سب کے ساتھ حسن معاشرت کا حکم دیا گیا،

واعبدوا اللہ ولا تشركوا به	داد اور لوگو! اللہ ہی کی عبادت کرو اور اس کے
شديداً وبالوالدين احسانا	ساتھ کسی چیز کو شریک مت ٹھہراؤ اور ماں
وبني القري واليتيم والمسكين	باپ اور قرابت والوں اور یتیموں اور
والجار ذي القربى والجار الجنب	تمہا جوں اور قرابت دہنے پڑوسیوں اور
والصاحب بالجنب وابن	اجنبی پڑوسیوں اور پاس کے بیٹھنے والوں
السبيل وماملکت ایماء	اور مسافروں اور جو لونڈی غلام تمہارا
(نساء دکرع ۶)	نفعہ میں ہیں ان سب کے ساتھ سلوک کرنا

یہ آیت تمام انسانی تعلقات کو شامل ہے، کیونکہ کئی آیتوں میں صرف ماں باپ اعزہ و اقارب اور یتیم و مساکین کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیا گیا تھا، لیکن اس آیت میں پڑوسیوں کے ساتھ بھی سلوک کرنے کا حکم دیا گیا، اور اون کی دو قسمیں کی گئیں، ”جار ذی القربى“ اور ”جار الجنب“ جس کے معنی بعض مفسرین کے نزدیک قریب اور دور کے پڑوسی کے ہیں، لیکن بعض مفسرین نے جار ذی القربى کے معنی قرابت دار پڑوسی اور جار الجنب کے معنی اجنبی پڑوسی کے لئے ہیں، صاحب بالجنب کے مفہوم میں اور بھی زیادہ وسعت ہو اور اس میں وہ تمام لوگ شامل ہیں جن سے صحبت اور رفاقت کے تعلقات قائم ہو جائیں، مثلاً رفیق سفر، شریک تجارت، شریک علم، شریک مجلس وغیرہ، بعض لوگوں کے نزدیک اس میں

بیوی بھی شامل ہے، ابن السبیل کے ظاہری معنی مسافر کے ہیں لیکن بعض لوگوں کے نزدیک اس
 معانہ مراد ہیں، "مالکیت ایمان کلمہ کے ظاہری معنی تو لونڈی غلام کے ہیں، لیکن بعض لوگوں کے نزدیک
 اس میں حیوانات بھی داخل ہیں، کیونکہ وہ بھی انسان کے مملوک ہوتے ہیں، ان میں شخص
 کے ساتھ سلوک کرنے کی بھی مختلف صورتیں ہیں، مسکین کا سلوک یہ ہے کہ اس کو کچھ دیا جائے
 اور نہ ہو سکے تو نرمی کے ساتھ جواب دیدیا جائے، لونڈی غلاموں کے ساتھ احسان
 کرنے کی صورت یہ ہے کہ ان سے ایسا کام نہ لیا جائے جو ان کے لئے ناقابلِ برداشت
 ہو، ان کے ساتھ سخت کلامی نہ کیا جائے، اور ان کو بقدر حاجت کھانا اور کپڑا دیا جائے
 بہر حال جس قسم کے تعلقات ہوں اس کے مناسب حال سلوک کہنا بہت بڑی
 عبادت ہے،

مکی آیتوں میں میاں بی بی کے لطف و محبت کو خداوند تعالیٰ کی ایک نشانی قرار
 دیا گیا تھا جس سے اشارۃً یہ نتیجہ نکلتا تھا کہ میاں بی بی کے درمیان خوشگوار معاشرتی تعلقات قائم
 ہونے چاہئیں، لیکن مدنی سورتوں میں نہایت تفصیل کے ساتھ عورتوں کے ساتھ حسن معاشرت
 کا حکم دیا گیا، اور وہ تمام جاہلانہ موانع دور کر دیئے گئے، جو ان خوشگوار معاشرتی تعلقات میں
 خلل انداز ہوتے تھے، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں، کہ "اہل جاہلیت عورتوں
 کو طرح طرح کی ایذاؤں دیتے تھے، اور ان پر مختلف قسم کے مظالم کرتے تھے، مثلاً

(۱) زمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص بی بی کو چھوڑ کر مہربان تھا تو اس کا سوتیلہ بیٹا
 یا متوفی کے بعض اعزہ اس کی بی بی کے اوپر کپڑا ڈال کر کہتے تھے کہ مال کی طرح میں اس کی
 بی بی کا بھی وارث ہوں، اور اس کے بعد وہ اگر چاہتا تھا تو بغیر مہر کے خود اس کے ساتھ نکاح
 کر لیتا تھا، ورنہ دوسرے شخص کے ساتھ اس کا نکاح کر دیتا تھا، اور اس کا ہر خود لے لیتا تھا،

من انفسکم ازواجاً لتسکنوا
 ایلہا وجعل بینکم مودۃ
 ورحمۃ ان فی ذلک لآیت
 لقوم یتفکرون ۵
 (دومہ مذکور ۳۷)

(ایک یہی) ہو کہ اوں نے تمہارے لئے تمہاری
 جنس کی بی بیوں پیدا کیں تاکہ تم کو اون سے
 دلی اطمینان حاصل ہوا و رحم (میاں بی بی)
 میں پیارا اور اخلاص پیدا کیا جو لوگ سوچ
 سمجھ کو کام میں لاتے ہیں اون کے لئے ان
 (بی بی) نشانیوں میں (قدرت خداوندی کی ہیئت

اس آیت میں معاشرتی حیثیت سے عورت کے متعلق چند امور بیان کئے گئے ہیں،
 (۱) ایک تو یہ کہ خداوند تعالیٰ نے عورت اور مرد کو جنس بنایا ہے اور اس سمجھنی
 کا نتیجہ یہ ہے کہ

(۲) مرد کو عورت کے ذریعہ سے اطمینان قلب حاصل ہوتا ہے،
 (۳) اسی جنسی میلان سے عورت کی طرف مرد کو رغبت ہوتی ہے، جس کا دوسرا نام
 شہوت ہے، اور یہی شہوت مودت یعنی لطف و محبت کا ذریعہ بن جاتی ہے،
 (۴) یہ لطف و محبت اگرچہ ایک مادی جذبہ کے ذریعہ سے پیدا ہوتا ہے، تاہم رفتہ
 رفتہ بڑھ کر وہ ایک روحانی چیز بن جاتا ہے، جس کو خداوند تعالیٰ نے "رحمت" کے لفظ سے تعبیر
 کیا ہے، کیونکہ بعض اوقات میاں بی بی مرض یا بڑھاپے کی وجہ سے حیوانی خواہشات کے
 پرور کرنے کے قابل نہیں رہتے، لیکن بائیمہ اون کے معاشرتی تعلقات قائم رہتے ہیں، بلکہ
 بعض حالات میں بڑھ جاتے ہیں، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لطف و محبت روحانی سلسلہ
 کی ایک چیز ہے، اور صرف عقلی غور و فکر سے معلوم ہو سکتی ہے، اس لئے خداوند تعالیٰ نے
 اس کو غور و فکر کرنے والوں کے لئے اپنی ایک نشانی قرار دیا ہے،

ماں باپ اور آل و اولاد کے علاوہ انسان کو اور بھی مختلف اعزہ و اقارب سے معاشرتی تعلقات رکھنے پڑتے ہیں، لیکن چونکہ وہ غیر محدود ہیں اس لئے قرآن مجید نے ان کی آیتوں میں ان کی تعین و تفصیل نہیں کی، بلکہ صرف ایک آیت میں نہایت جامعیت کے ساتھ ان سب کے معاشرتی تعلقات کو خوشگوار سی کے ساتھ قائم رکھنا مسلمانوں کا مخصوص اخلاقی شعار قرار دیا،

وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا آمَرَ اللَّهُ (اور نیز یہ) وہ لوگ ہیں، کہ خدا نے

بہ ان یوصلہ جن (باہمی تعلقات) کے جوڑے رکھنے

(عدد کو ۳۷) کا حکم دیا ہو، ان کو جوڑے رکھتے ہیں

صرف اعزہ و اقارب ہی کی تخصیص نہیں بلکہ اس میں تمام مسلمان شامل ہیں، چنانچہ امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ مفسرین نے اس آیت کی تفسیر کے متعدد طریقے اختیار کئے ہیں،

(۱) ایک یہ کہ اس سے صلہ رحمی مراد ہے،

(۲) دوسرے یہ کہ اس سے جہاد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اعانت و امداد مراد ہو،

(۳) تیسرے یہ کہ اس سے خدا کے بندوں کے تمام حقوق و اوجہ مقصود ہیں، اور اس

حیثیت سے صلہ رحمی کے ساتھ وہ قرابت بھی اس میں داخل ہے جو اخوت ایمانی کے ذریعہ حاصل ہوتی ہے، جیسا کہ خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ،

کی سورتوں میں تصریح و تفصیل کے ساتھ صرف ماں باپ کی حسن معاشرت کا حکم دیا گیا تھا

اور بقیہ اعزہ و اقارب اور اہل و عیال کے لئے اصولاً اجمالی طور پر اسکی ہدایت کی گئی تھی، لیکن تینہ میں پہنچے مسلمانوں کے معاشرتی حالات بالکل بدل گئے، اور ایک جدید معاشرتی نظام قائم ہوا، کیونکہ مکہ میں مسلمانوں کی کوئی مستقل سوسائٹی قائم نہیں ہوئی تھی بلکہ صرف چند مسلمان تھے

جو کافروں کے درمیان پرانگندہ طور پر رہتے تھے، اور خفیہ طور پر باہم ملتے جلتے تھے، لیکن مدینہ میں پہونچکر مسلمانوں کی تعداد میں غیر معمولی اضافہ ہوا، اور اون کے مستقل محلے آباد ہو گئے، جس سے اون کی معاشرتی اور اجتماعی زندگی کی بنیاد قائم ہوئی، اس لئے جو لوگ اس اجتماعی اور معاشرتی زندگی کے لازمی اجزاء تھے اون سب کے ساتھ حسن معاشرت کا حکم دیا گیا،

واعبدوا اللہ ولا تشركوا به	دور، لوگو! اللہ ہی کی عبادت کرو اور اس کے
شیئاً وبالوالدین احساناً	ساتھ کسی چیز کو شریک مت ٹھہراؤ اور ماں
وبینہمى القربی والیتیمی والمسکین	باپ اور قرابت والوں اور یتیموں اور
والجار ذی القربی والجار الجنب	محتاجوں اور قرابت والے پڑوسیوں اور
والصاحب بالجنب وابن	اجنبی پڑوسیوں اور پاس کے بیٹھنے والوں
السبیل وماملکت ایمانکم	اور مسافروں اور جو دلوں کی غلام تمھارے
(نساء رکوع ۶)	بقسمہ میں ہیں ان سب کے ساتھ سلوک کرتے

یہ آیت تمام انسانی تعلقات کو شامل ہے، کیونکہ انکی آیتوں میں صرف ماں باپ، اعوانہ و اقارب اور یتیمی و مساکین کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیا گیا تھا، لیکن اس آیت میں پڑوسیوں کے ساتھ بھی سلوک کرنے کا حکم دیا گیا، اور اون کی دو قسمیں کی گئیں، ”جار ذی القربی“ اور ”جار الجنب“ جس کے معنی بعض مفسرین کے نزدیک قریب اور دور کے پڑوسی کے ہیں، لیکن بعض مفسرین نے جار ذی القربی کے معنی قرابت دار پڑوسی اور جار الجنب کے معنی اجنبی پڑوسی کے لئے ہیں، صاحب بالجنب باجنب کے مفہوم میں اور بھی زیادہ وسعت ہو، اور اس میں وہ تمام لوگ شامل ہیں جن سے صحبت اور رفاقت کے تعلقات قائم ہو جائیں، مثلاً رفیق سفر، شریک تجارت، شریک علم، شریک مجلس وغیرہ، بعض لوگوں کے نزدیک اس

یوی بھی شامل ہے، ابن السبیل کے ظاہری معنی مسافر کے ہیں لیکن بعض لوگوں کے نزدیک اس
 مہمان مراد ہیں، مملکت ایمانکم کے ظاہری معنی تو لونڈی غلام کے ہیں لیکن بعض لوگوں کے نزدیک
 اس میں حیوانات بھی داخل ہیں، کیونکہ وہ بھی انسان کے ملوک ہوتے ہیں، ان میں ہر شخص
 کے ساتھ سلوک کرنے کی بھی مختلف صورتیں ہیں، مسکین کا سلوک یہ ہے کہ اوس کو کچھ دیا جائے
 اور نہ ہو سکے تو نرمی کے ساتھ جواب دیدیا جائے، لونڈی غلاموں کے ساتھ احسان
 کرنے کی صورت یہ ہے کہ اون سے ایسا کام نہ لیا جائے جو اون کے لئے ناقابل برداشت
 ہو، اون کے ساتھ سخت کلامی نہ کیا جائے، اور اون کو بقدر حاجت کھانا اور کپڑا دیا جائے
 بہر حال جس قسم کے تعلقات ہوں اوس کے مناسب حال سلوک کرنا بہت بڑی
 عبادت ہے،

کئی آیتوں میں میاں بی بی کے لطف و محبت کو خداوند تعالیٰ کی ایک نشانی قرار
 دیا گیا تھا جس سے اشارۃً یہ نتیجہ نکلتا تھا کہ میاں بی بی کے درمیان خوشگوار معاشرتی تعلقات قائم
 ہونے چاہئیں، لیکن مدنی سورتوں میں نہایت تفصیل کے ساتھ عورتوں کے ساتھ حسن معاشر
 کا حکم دیا گیا، اور وہ تمام جاہلانہ موانع دور کر دیے گئے، جو ان خوشگوار معاشرتی تعلقات میں
 خلل انداز ہوتے تھے، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں، کہ ”اہل جاہلیت عورتوں
 کو طرح طرح کی ایذاؤں دیتے تھے، اور ان پر مختلف قسم کے مظالم کرتے تھے، مثلاً
 (۱) زمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص بی بی کو چھوڑ کر مریجاتا تھا تو اس کا سوتیلہ بیٹا
 یا ستونی کے بعض اعزہ اوس کی بی بی کے اوپر کپڑا ڈال کر کہتے تھے کہ مال کی طرح میں اس کی
 بی بی کا بھی وارث ہوں، اور اس کے بعد وہ اگر چاہتا تھا تو بغیر ہر کے خود اس کے ساتھ نکاح
 کر لیتا تھا، ورنہ دوسرے شخص کے ساتھ اس کا نکاح کر دیتا تھا، اور اس کا ہر خود لے لیتا تھا“

(۲) یا یہ کہ اوس کو نکاح نہیں کرنے دیتا تھا تا کہ جب وہ مر جائے تو خود اُس کے مال و جائیداد کا وارث ہو جائے،

(۳) بعض لوگ اپنی بی بیوں کو طلاق دینا چاہتے تھے، لیکن اس سے پہلے اُن کو طرح طرح سے تنگ کرتے تھے،

(۴) یا یہ کہ طلاق دینے کے بعد بھی اُن کو نکاح کرنے نہیں دیتے تھے، اور ان کو لوٹنے کے صورتوں کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ اوس سے ہر معاف کروائیں یا کچھ مالی فائدہ ادا ٹھائیں، اور ان منظام کے انداد کے لئے یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجْعَلُوا مِيرَاثَكُمْ
ان تَرَوْا النِّسَاءَ كَرِهًا وَكَأَنَّ
تَعْضَاؤَهُنَّ لَتَنَّهُنَّ بَعْضٌ
مَا أَتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا زَانٍ يَأْتِي
بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَعَاشِرٌ
يَا لَمَعْرِوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ
فَعَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا شِئًا
وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا
(نساء رکوع ۲)

مسلمانو! تمکو رو انہیں کہ عورتوں کو میراث
دیت (دیت) سمجھ کر نہ بردستی اور ان پر قبضہ کر لو ادا
جو کچھ تم نے اُن کو دیکھ کر تو کہ شوہری سے (دیا تو) اس سے
کچھ چھین لینے کی نیت سے اُن کو دھروں میں،
نہ رکھو کہ دوسرے سے نکاح نہ کرنے پائیں ہاں
اور کسی کھلی ہوئی بدکاری سرزد ہو تو
قید رکھنے کا مضائقہ نہیں، اور بی بیوں کو
حسن سلوک سے رہو سہو اور تمکو کسی وجہ سے
بی بی نا پسند ہو تو عجیب نہیں کہ تمکو ایک چیز

دے، بعض لوگ جب کسی دوسری عورت سے نکاح کرنا چاہتے تھے تو پہلی بی بی پر بدکاری کا الزام لگاتے تھے، تا کہ اس طریقہ سے جو مہربانہ چکے ہیں اوس سے وصول کر لیں اور اس کو دوسری عورت کے نکاح میں صرف کریں لیکن خداوند تعالیٰ نے اسکی ممانعت فرمائی،

وان اردتم استبدال
زوج مکان زوج و آیتہ
احداہن قنطار اخلا تاخذ
منہ شیئا تاخذ و منہ
بہتا ناوا اثما مبینا و کیف
تاخذ و نہ وقد فضی بعضکم
الی بعض و احذت منکم
میتثاقا غلیظا ۵
(نساء رکوع ۳۷)

اور اگر تمہارا ارادہ ایک بی بی کو بدل کر اسی
جگہ دوسری بی بی کرنے کا ہو تو گوتم نے پہلی بی بی
کو دھیر سا مال دیدیا ہوتا ہم اس سے کچھ بھی (دانا)
نہ لینا کیا تمہاری غیرت جاڑ کھتی ہے کہ کبھی
کا بہتان لگا کر اور صریح بیجا بات کر کے اپنا
دیا ہوا (اوس سے) واپس لیتے ہوا اور دیا ہوا کسے
دواپس (سے) لوگے، حالانکہ تم ایک دوسرے
کے ساتھ صحبت کر چکے اور بیجاں نکاح کے وقت
مہر و نفقہ وغیرہ کا تم سے پکا قول لے چکی ہیں

(۶) جو یتیم لڑکیاں اہل عرب کے زیر ولایت تھیں، وہ اگر صاحب مال و صاحب حال
ہوتی تھیں تو اون کے ساتھ تھوڑے سے مہر پر نکاح کر لیتے تھے، اور چونکہ اون کا کوئی
دوسرا حامی و مددگار نہیں ہوتا تھا، اس لئے نکاح کے بعد اون کے ساتھ بدسلوکی سے پیش
آتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وان خفتم الا تقسطوا فی الیتیمی
فالکھوا ما طاب لکم من النساء
مثنی وثلث وربع ۵
(نساء رکوع ۱)

اور اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں
دکے بائے، میں انصاف قائم نہ رکھ سکو گے
تو اپنی مرضی کے مطابق دو دو اور تین تین
گیارہ گیارہ عورتوں سے نکاح کر لو،

اور اگر نادار اور بد صورت ہوتی تھیں تو اون کا نکاح ہی نہیں کرتے تھے بلکہ اون کو رو
لیتے تھے تاکہ اون کے مرنے کے بعد اون کے وارث قرار پائیں، اس پر آیت نازل ہوئی،

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ أُجِبْ
 اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَنْبَغِي
 عَلَيْكُمْ فِي الْكُتُبِ فِي نِسَاءِ
 النِّسَاءِ لَا تَوْتُوهُنَّ مَا كَتَبَ لِهِنَّ
 وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكُحُوهُنَّ
 (نساء د کو ع ۱۹)

اور پہلے پیغمبر لوگ تم سے یتیم، عورتوں، کیسی
 نکاح کرنے، کا حکم مانگتے ہیں تو تم (اون کے)
 سمجھا دو کہ اللہ تم کو (ونکاح کے)
 بارے میں اجازت دیتا ہے اور (پہلے) قرآن میں
 جو حکم تم کو سنایا جا چکا ہے سو دو اتنے میں (اون
 یتیم عورتوں کے بارے میں ہے، جنکو تم (اون کے)
 حق جو اون کے لئے ٹھہرا دیا گیا ہے نہیں

(۷) نکاح کے وقت عورتوں کو جو مہر ملتا تھا اس کو اولیا، خود لے لیتے تھے، عورتوں
 کو نہیں دیتے تھے، اس لئے اون کو حکم دیا گیا،
 وَأُولَا النِّسَاءِ صَدَقَاتُهُنَّ مَخْلُصَةً
 عورتوں کے مہر اون کو بخوشی دو،

الغرض نکاح و طلاق کے معاملہ میں اور بھی بہت سے معاشرتی مظالم تھے جو مختلف
 صورتوں میں عورتوں پر رکھے جاتے تھے، جن کی قرآن مجید نے اصلاح کی، لیکن بی بی کے علاوہ
 انسان پر دوسرے ارکان خاندان کے جو معاشرتی اور اخلاقی حقوق عائد ہوتے ہیں، اون میں
 سب سے اہم نظام وراثت ہے اور اہل عرب نے لڑکیوں کو اس نظام سے بالکل علیحدہ رکھا تھا،
 کیونکہ اون کا خیال تھا کہ جنگ و جدال کے موقع پر صرف لڑکا اون کی حمایت کرتا ہے، او
 وہی لڑبھر کہ جائداد کو محفوظ رکھتا ہے، اور لڑکیاں اس میں مطلق حصہ نہیں لیتیں اگرچہ قرآن مجید
 نے بھی لڑکوں کی فیصلیت کو تسلیم کیا، اور اون کا حصہ لڑکیوں سے زیادہ مقرر کیا، تاہم لڑکیوں
 کو اس نظام سے علیحدہ نہیں رکھا، بلکہ اون کو بھی وراثت میں شامل کر لیا،
 لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
 ماں باپ اور رشتہ داروں کے ترکہ میں

والاقرلین وللنساء نصیب
تھوڑا ہوا بہت مردوں کا حصہ ہے دار
مما تراث الاولدان والاقرلین
ایسا ہی، ماں باپ اور رشتہ داروں کے
مما قتل منه او کثر نصیباً مفرود
ترکہ میں عورتوں کا بھی حصہ ہے (ادریس) حصہ
(نساء رکوع ۱) (ہمارا) ٹھہرایا ہوا (ہے)

امام رازی کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل عرب چھوٹے بچوں کو بھی حتی وراثت سے خردم رکھتے تھے، جس کے معنی یہ ہوئے کہ اون کے نزدیک نظام وراثت کی اصولی بنیاد کسب پر تھی یعنی جو شخص کمائے وہ وراثت میں حصہ لے، لیکن قرآن مجید نے اس کی بنیاد کسب کے ساتھ ولایت پر بھی رکھی یعنی جو شخص میت سے جس قدر زیادہ قریبی تعلقات رکھتا ہے، اُسی قدر وہ حتی وراثت کا مستحق ہے، اس بنا پر لڑکیاں اور بچے بھی نظام وراثت میں شامل ہو سکے، کیونکہ میت سے وہ بھی قریبی تعلقات رکھتے ہیں،

عورتوں کے متعلق ان تمام احکام کے نازل ہونے کا مجموعی نتیجہ یہ ہوا کہ عورتوں کا معاشرتی درجہ جو مانہ جاہلیت میں نہایت پست تھا، دفعۃً نہایت بلند ہو گیا، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں،

ان کنانی الجاہلیۃ ما نزل للنساء
ہم لوگ مانہ جاہلیت میں عورتوں کی کوئی حیثیت
امدا حتی انزل اللہ فیہن ما
نہیں سمجھتے تھے یہاں تک کہ خداوند تعالیٰ نے
۲ نزل وقسم لہن ما قسم لہ
اونکے متعلق احکام نازل کئے اور انکے حصے دیئے

یہ تمام اخلاقی و معاشرتی تعلقات صرف اعوہ و اقارب، آل اولاد اور ارکان خاندان تک محدود تھے لیکن قومی حیثیت سے کافروں اور مسلمانوں کی جو دو جماعتیں قائم ہو گئی تھیں
لہ بخاری کتاب التفسیر سورہ تحریم باب تبغی بذلک مرصات از واجبک،

اون کے متعلق کئی آیتوں میں کوئی مستقل اخلاقی حکم نہیں اُترا تھا، لیکن مدینہ میں آکر فرضیتِ جہاد کے بعد ان دونوں جماعتوں کے اخلاقی و معاشرتی احکام بالکل الگ الگ ہو گئے، اور مسلمانوں میں اخوتِ ایمانی کا پائدار رشتہ قائم ہوا،

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (حجرات کوثر)
مسلمان تو ہیں دہسپیں بھائی، بھائی ہیں،
اور اس رشتہ نے اون میں باہم اتحاد و اتفاق، لطف و محبت اور رحم و کرم کا جذبہ پیدا کر دیا،

هُوَ الَّذِي أَسَدَ لَكُمْ بُنْيَاكُمْ وَ
وہی خدا ہے جس نے اپنی امداد سے اور
بِالْمُؤْمِنِينَ وَالْفَتْحِ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
مسلمانوں سے تم کو قوت دی اور مسلمانوں کے
دلوں میں باہم الفت پیدا کر دی،
(انفال ۸۴)

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ
محمد رسول اللہ والَّذِينَ مَعَهُ
أَشْدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمًا بِنِعْمِهِمْ
ساتھ ہیں کافروں پر زور آور آپس میں
(فتح ۴۷) رحمدل ہیں،

اور اخلاقی و معاشرتی حیثیت سے جو چیزیں اس رشتہ کو ڈھیلہ کر سکتی تھیں اون سب کی ممانعت کر دی گئی،

وَأَنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
اور اگر تم مسلمانوں کے دو فرقے آپس میں رہیں
فَاصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ يَغْتَابَا
تو اون میں صلح کرو دو پھر اگر اون میں کا ایک تم
عَلَى الْآخَرِ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي
دوسرے پر زیادتی کرے تو جو زیادتی کرتا ہو تم بھی
حَقِّي تَوَلَّيْ آلِيَّ امْرَأَتِهِ فَإِنْ فَاءَتْ
اُس سے رو بہا تنگ کہ وہ حکم خدا کی طرف رجوع
فَاصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا
لائے، پھر جب رجوع لائے تو فریقین میں برابر
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ إِنَّمَا
کیسا تم صلح کرو اور انصاف کو ملحوظ رکھو

المومنون اخوة فاصحوا بين
 اخويكم واتقوا الله لعلكم
 ترحمون يا ايها الذين آمنوا
 لا يسخر قوم من قوم عسى ان
 يكونوا خيرا منهم لا نساء عسى
 ان يكن خيرا منهن ولا تلهووا
 ولا تذاكروا بالانقلاب مثلى افسق
 بعد الايمان ومن لم يصب
 هم الظالمون يا ايها الذين
 آمنوا اجتنبوا كثيرا من
 الظن ان بعض الظن اثم
 ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم
 بعضا يحب احدكم ان
 ياكل لحم اخيه ميتا
 فكرهتموه واتقوا الله ان
 تواب رحيم
 (حجرات رکوع ۲۴)

اللہ انصاف کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے
 مسلمان تو بس آپس میں بھائی بھائی ہیں تو اپنے
 دو بھائیوں میں میل جول کرادیا کرو اور خدا سے ڈرتے
 رہو تاکہ (خدا کی طرف سے) تم پر رحم کیا جائے مسلمانوں
 مرد مرد پر نہ ہنسیں عجب نہیں کہ جن پر ہنسے ہیں
 وہ (خدا کے نزدیک) اون سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں
 عورتوں پر ہنسیں عجب نہیں کہ جن پر ہنستی ہیں
 اون سے بہتر ہوں آپس میں ایک دوسرے کو طعن
 نہ دو اور نہ ایک دوسرے کو نام دھرو ایمان
 لائے پیچھے بد تہذیبی کا نام ہی برا ہو اور جو دن
 حرکات سے باز نہ آئیں تو وہی (خدا کے نزدیک)
 ظالم ہیں مسلمانوں! (لوگوں کی نسبت) بہت ٹیک
 کرنے سے بچتے رہو کیونکہ بعض شک (دوئل) لگتا
 ہیں اور ایک دوسرے کی ٹول میں نہ رہا کرو اور
 نہ تم میں سے ایک کو ایک کے پیٹھ پیچھے برا کہے بھلا تم
 میں کوئی داس بات کو گوارا کریگا کہ اپنے سر
 ہوئے بھائی کا گوشت کھائے یہ تو رقیقتاً!

اس کے بالکل برعکس کفار کے ساتھ ہر قسم کے اخلاقی و معاشرتی تعلقات کے منقطع کرنے کا
 حکم دیا گیا، لیکن کفار کی بھی مختلف جماعتیں تھیں، ایک جماعت تو یہود و نصاریٰ کی تھی جن کے

متعلق یہ حکم دیا گیا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (رومہ ۸۷)

مسلمانو! یہود و نصاریٰ کو دوست نہ بنانا
یہ (لوگ تمہاری مخالفت میں باہم) ایک دوسرے
کے دوست ہیں اور تم میں سے کوئی انکو دوست بنا لے گا
تو بیشک (وہ بھی) انہی میں سے (ایک ہی)

دوسری جماعت مشرکین کی تھی جن کا سلوک مسلمانوں کے ساتھ یہ تھا،

(۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو محض خدا پر ایمان لانے کی وجہ سے جلا وطن کیا

(۲) اون میں اور مسلمانوں نے جنگ کا سلسلہ قائم ہو گیا تھا،

(۳) جب موقع پاتے تھے تو ہاتھ اور زبان دونوں سے دشمنی کا اظہار کرتے تھے،

(۴) اون کی یہ خواہش تھی کہ مسلمان اونہی کی طرح کافر ہو جائیں،

لیکن اسی کے ساتھ مسلمانوں کے اعزہ و اقارب اور مال و جائیداد بھی مکہ میں موجود

تھے، اور اون کی حمایت و حفاظت کے لئے اون کو مجبوراً اون سے تعلقات رکھنے کی ضرورت

تھی، تمام ہاجرین کے اعزہ و اقارب تو اون کی حمایت و حفاظت کر سکتے تھے، لیکن

حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کا کوئی مستقل قبیلہ نہ تھا، اور اون کے اعزہ و اقارب اور

مال و جائیداد مکہ میں موجود تھے، اس لئے اون کی حمایت و حفاظت کے لئے انھوں نے

قریش پر یہ احسان کیا کہ ایک خط کے ذریعہ سے اون کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فتح مکہ کی تیاریوں

کی خبر دی، وہ خط پکڑا گیا تو انھوں نے یہی عذر کیا، اور آپ نے اس کو قبول فرمایا، لیکن

اس کے بعد سورہ ممتحنہ کی یہ آیت نازل ہوئی اور اس کے بعد مشرکین سے ہر قسم کے اخلاقی

و معاشرتی تعلقات منقطع ہو گئے،

یا اَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
 عَدُوَّی وَعَدُوَّکُمْ اَوْلِیَاءَ
 تَلْقَوْنَ اِلَیْهِمْ بِالْمُودَةِ وَقَدْ
 کَفَرُوا بِمَا جَاءَکُمْ مِنَ الْحَقِّ
 یُنْزِلُ جُنُودَ الرَّسُولِ وَاِیَّاکُمْ اَنْ
 تُوْمِنُوْا بِاللّٰهِ رَبِّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ
 خُرَاجَتْمْ جِهَادًا فِیْ سَبِیْلِیْ
 اَتَبْغَاءُ مَرْضَاتِیْ تُسْرَوْنَ
 اِلَیْهِمْ بِالْمُودَةِ وَاَنَا اَعْلَمُ بِمَا
 اخْفِیْتُمْ وَمَا اَعْلَنْتُمْ وَمَنْ
 یَفْعَلْهُ مِنْکُمْ فَتَدْرُسْ
 سِوَاَ السَّبِیْلِ اِنْ یَتَّقَوْکُمْ
 مِیْکُوْنُوْا لَکُمْ اَعْدَاءً وَیَسْطُوْا
 اِلَیْکُمْ اَسِیْدَیْهِمْ وَاَسْنَقُمْ
 بِالْاَسْوَا وِدُوْا لَوْ تَکْفُرُوْنَ
 لَنْ تَنْفَعْکُمْ اَرْحَامُکُمْ وَلَا
 اَوْلَادُکُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ
 (منقذہ - ۲)

مسلمانو! اگر تم ہماری راہ میں جہاد کرنے اور
 ہماری رضامندی ڈھونڈھنے کی غرض سے
 (اپنے وطن چھوڑ کر نکلے ہو تو ہمارے اور اپنے
 دشمنوں کو یعنی کافروں کو دوست نہ بناؤ کہ
 لگو انکی طرف دوستی (کے نامہ و پیام) دوڑانے
 حالانکہ تمہارے پاس جو (مذاکی طرفت وین حق)
 آیا ہو وہ قواسم انکار ہی کہ چکے ہیں وہ تو صرف
 اتنی بات پر کہ تم اپنے پروردگار اللہ ہی کو تھے
 ہو رسول کو اور تمکو دگر دوست انکال رہے ہیں
 (اور تم چپکے چپکے انکی طرف دوستی (کے پیغام)
 دوڑا رہے ہو اور جو کچھ تم چھپا کر کرتے ہو وہ)
 اور جو ظاہر طور کرتے ہو وہ) ہم (سب کو)
 خوب جانتے ہیں اور جو تم میں ایسا کرے گا تو
 دیکھ لکھو کہ وہ سیدھے راستے سے بھٹک گیا دیکھا
 اگر دیکھیں (تم پر قابو پا جائیں تو دیکھ کھلے تمہارا
 دشمن ہو جائیں اور ہاتھ اور زبان (دونوں سے)
 (تمہارے ساتھ) برائی کرنے میں کوتاہی نہ
 کریں اور ان کی (اصلی) تمنا یہ ہے کہ کاش

یہی وجہ ہے کہ مدنی آیتوں میں اعزہ و اقارب کے تعلقات منقطع کرنے کی بار بار ہدایت لگائی ہے

یا ایہا الذین آمنوا لاتتخذوا
 آباءکم وَاخوانکم وَاِیاءان
 استحبوا الکفر علی الایمان ومن
 یتولہم منکم فاولئک ہم
 الظالمون قتل ان کان آبائکم
 وَاِیاءکم وَاخوانکم وَاِیاءان
 وعشیرتکم وَاِیاءان افتروا
 وتجارۃ تخشون کسادھا ومسکن
 ترضونها حب الیکم من اللہ
 ورسولہ وجہاد فی سبیلہ
 فترضوا حقّی یا قی اللہ یا مرہ
 (توبہ - ۳)

مسلمانوں! اگر تمہارے باپ اور تمہارے بھائی
 ایمان کے ساتھ ہیں کہ ان کو غیر تم سے کہیں تو ان کو
 اپنا رفیق نہ بناؤ اور جو تم سے ایسے باپ بھائیوں
 کیساتھ دوستی کا برتاؤ رکھے گا تو یہی لوگ
 ہیں جو خدا کے نزدیک نافرمان ہیں دے پیغمبر
 مسلمانوں کو سمجھا دو کہ اگر تمہارے باپ اور
 تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیویاں
 اور تمہارے کنبہ اور مال جو تم نے کمائے ہیں اور
 سوداگری جس کا منہ اپڑ جائیگا تم کو اندیشہ ہو اور
 مکانات جن میں رہتے ہو تمہارا جی چاہتا ہو اگر
 یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول اور اللہ کے رشتے
 جہاد کرنے سے تم کو زیادہ عزیز ہوں تو (ذرا)

لاتجد قوم ایؤمنون باللہ والیوم
 الآخر یؤدّون من حاد اللہ ورسولہ
 ولو کانوا آباءہم وَاِیاءہم
 وَاخوانہم وَاخوانہم وَاِیاءان
 کتب فی قلوبکم الایمان واید
 بروح منہ

دے پیغمبر، جو لوگ اللہ اور روزِ آخرت کا یقین
 رکھتے ہیں اور کو تم نہ دیکھو گے کہ خدا اور اس کے
 رسول کے مخالفوں کیساتھ دوستی رکھیں گو وہ
 ان کے باپ یا ان کے بیٹے یا ان کے بھائی یا ان کے
 کنبہ ہی کے (کیوں نہ) ہوں یہی وہ (کے مسلمان)
 ہیں جن کے دلوں کے اندر خدا نے ایمان کا نقش
 کر دیا ہو اور اپنے فیضانِ فیہی سے ان کی تائید کی

(الجادہ - ۳)

ان تمام آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ کفر و اسلام کی تفریق نے کافروں اور مسلمانوں کے درمیان ابتدا ہی سے جو حد فاصل قائم کر دی تھی وہ ہجرت اور فرضیت جہاد کے بعد اس قدر مستحکم ہو گئی، کہ سرزمین کفر میں مسلمانوں کا قیام بھی معاشرتی حیثیت سے خود مسلمانوں کو مسلمانوں سے بے تعلق کر دیتا تھا،

ان الذین آمنوا وھاجروا و	جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت کی اور
جاھدوا باموالھم و انفسھم	انہ کے رستے میں اپنے جان مال سے جہاد کئے اور
فی سبیل اللہ والذین آدوا	جن لوگوں نے دہما جوین کو جگہ دی اور (انکی مدد کی
و نصر و اولئک بعضھم اولیاء	یہی لوگ ایک کے وارث ایک اور جو لوگ ایمان
بعض والذین آمنوا ولم یجھدوا	لے آئے اور ہجرت نہیں کی تو تم مسلمانوں کو ان کی
مالکم من ولائھم من شیء	وراثت سے کوئی تعلق نہیں یہاں تک کہ ہجرت کر
حتی یھاجروا وان استنصرکم	تم میں رہے، آئیں ہاں اگر دین کے واسطے ہیں تم
فی الدین فعلیکم النصر الا علی	طالب مدد ہوں تو تمکو ان کی مدد کرنی لازم ہے
قوم بینکم و بینھم میثاق و اللہ	مگر اس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور
بما تعملون بصیر والذین	ان میں (صلح کا اہم دو پیمان) ہوا اور جو کچھ بھی تم
کفر و بعضھم اولیاء بعض	کرتے ہو اللہ اور کو دیکھ رہا ہو اور کافر ایک کے وارث
لا تفعلوا تکن فتنہ فی الدین	ایک (انکو انکی شیرائی لینے دو) اگر ایسا نہ کرو گے تو ملک
وفساد کبیر والذین آمنوا و	میں شورش پھیل جائیگی اور بڑا فساد پھیلے گا اور جو
ھاجروا و جاھدوا فی سبیل اللہ	لوگ ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت کی اور اللہ
والذین آدوا و نصر و اولئک	کے رستے میں جہاد بھی کئے اور جن لوگوں نے

هم المؤمنون حق الله مغفور
 ورزق كريم والذين آمنوا
 بعد وهاجروا وجاهدوا معكم
 فاولئك منكم
 (انفال - ۱۰)

دوسرا جوین کو، جگہ دی اور داؤن کی مدد کی یہی
 پکے مسلمان ہیں ان کے لئے دگن ہوں کی معافی
 ہے اور عزت (دوا بروا کی روزی اور جو لوگ بعد
 کو ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت کی اور تم مسلمان
 کیساتھ ہو کر جہاد بھی کئے تو وہ تم ہی میں داخل ہیں،

لیکن یہ بے تعلقی محض کفر کا نتیجہ نہیں ہے، اس لئے کافروں کی جو جماعت مسلمانوں سے برسرِ پیکار
 نہیں ہے، اس کے ساتھ اخلاقی و معاشرتی تعلقات رکھنے کی ممانعت نہیں کی گئی،

لا ينهكم الله عن الذين لم
 يقاتلوكم في الدين ولم
 يخرجوكم من دياركم ان
 تبرؤهم وتقسطوا اليهم
 ان الله يحب المقسطين
 فما ينهكم الله عن الذين
 قاتلوكم في الدين وخرجوكم
 من دياركم وظاهروا على
 اخر اجمكم على ان تولوهم

جو لوگ تم سے دین کے بارے میں نہیں
 لڑے اور انھوں نے تم کو تمھارے گھر وں سے نہیں
 نکالا اور ان کے ساتھ احسان کرتے اور منصفانہ
 برتاؤ کرنے سے تو خدا تم کو منع نہیں کرتا کیونکہ
 اللہ منصفانہ برتاؤ کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے
 اللہ تو تم کو انہی لوگوں سے دوستی کرنے کو منع کرتا
 ہے جو تم سے دین کے بارے میں لڑے اور جنھوں نے
 تم کو تمھارے گھروں سے نکالا اور تمھارے نکالنے میں تمھارے
 مخالفوں کی مدد کی اور جو شخص ایسے لوگوں سے دوستی

رکھے گا تو پکھا جائیگا کہ یہی لوگ ظالم ہیں۔

(نحۃ - ۲)

اسکے ساتھ کئی آیتوں میں عفو و درگزر و صبر و تحمل اور خاکساری و فروتنی کی جو تعلیم دی گئی تھی وہ
 مدینہ میں بھی بدستور رکھار کے مقابلہ میں قائم رہی، کیونکہ یہ تعلیم مکہ میں مسلمانوں کے عجز و بیچارگی کی

بنار پر نہیں دی گئی تھی بلکہ عفو و درگزر کے باوجود مکہ ہی میں اون کی یہ اخلاقی خصوصیت بھی بیان کی گئی تھی،

وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ
مِنْهُمْ يَتَصَرَّوْنَ وَجْزًا وَاسْمِعَةَ
سِدِّئَةٍ مِّثْلَهَا ۖ أَلَا يَهْدِي
شُرَكَاءُ ۚ (شوری ۴۰)

اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مدینہ میں اگر جب مسلمانوں نے قوت و اقتدار حاصل کر لیا تو اس عاجزانہ تعلیم کی ضرورت باقی نہیں رہی، بلکہ یہ مسلمانوں کا عام اخلاقی وصف تھا جس سے اون کی شائستگی و وقار کا اظہار ہوتا تھا، اس لئے یہ اخلاقی وصف مدینہ میں بھی باقی رہا،
وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ فِي الْمَسْرِاءِ وَالصُّفْرِ
وَالْمَكَاظِمِ الْعَظِيمِ وَالْعَافِينَ
عَنِ النَّاسِ (آل عمران - ۱۴)

بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ تعلیم مکہ میں مسلمانوں کے عجز و بیچارگی کی وجہ سے کفار کے مقابلہ میں دی گئی تھی، اس لئے جب مدینہ میں مسلمانوں نے قوت حاصل کر لی اور جہاد فرض ہوا تو یہ تعلیم منسوخ ہو گئی حالانکہ اس کو قوت و اقتدار اور فضیلت جہاد سے کوئی تعلق نہ تھا، بلکہ اس کے مقصد صرف دوستی،

(۱) ایک تویہ کہ سیفہوں اور جاہلوں کے رکیک احوال اور ذلیل افعال کا جواب دینا مسلمانوں بالخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے خلاف تھا، اس لئے ایسی حالت میں عفو و درگزر سے کام لینا اون کے عزت و آبرو اور تقویٰ و توسع کے تحفظ کے لئے ایک پسندیدہ امر تھا،
(۲) دوسرے یہ کہ بعض صورتوں میں عفو و درگزر سے فتنہ و فساد کی روک تھام ہوتی ہے،

اور زیادتی کرنے والا زیادتی سے باز آجاتا ہے، لیکن بعض حالات میں عفو و درگزر زیادتی کرنے والے کے لئے مزید حیرات کا سبب بن جاتے ہیں اور قرآن مجید میں جو آیتیں عفو کے متعلق نازل ہوئی ہیں ان کا تعلق پہلی صورت سے ہے، لیکن جس کی آیت میں مسلمانوں کی یہ خصوصیت بتائی گئی ہے کہ وہ واجبی بدلہ لے لیتے ہیں، اس سے دوسری صورت مراد ہے،
 اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ عفو و درگزر اور جہاد میں کوئی تناقض نہیں، بعض صورتوں میں باوجود فرضیت جہاد کے عفو و درگزر سے کام لینا چاہئے، اور بعض حالات میں باوجود عدم فرضیت جہاد کے انتقام لیا جاسکتا ہے،

۱۔ تفسیر کبیر جلد ۱ صفحہ ۳۰، ۳۱ و ۳۲ جلد ۲ ص ۲۹۶،



(۵) آداب معاشرت

مکہ میں صرف اصولی اخلاق کی تعلیم دی گئی تھی، لیکن مدینہ میں مختلف طریقوں سے اون کی تکمیل کی گئی، انہی تکمیلی صورتوں میں آداب معاشرت یعنی کھانے پینے، بولنے چلنے اور اٹھنے بیٹھنے کی تعلیم ہے، جو مدینہ میں اہل مدینہ کے مخصوص حالات کو پیش نظر رکھ کر دی گئی اور اس سے مقصود صرف یہ تھا کہ مسلمانوں میں باہم خوشگوار اخلاقی و معاشرتی تعلقات قائم رہیں مثلاً:-

(۱) مدینہ میں یہ دستور تھا کہ لوگ اندھوں، لنگڑوں اور مریضوں کے ساتھ یا اون کے گھر میں کھانا کھانا پسند نہیں کرتے تھے جس کی وجہ یہ تھی کہ اندھا چونکہ دیکھ نہیں سکتا تھا، لنگڑا، آدمی چونکہ ٹھیک طور پر بیٹھ نہیں سکتا تھا، مریض کی حالت بھی صحیح آدمیوں سے مختلف تھی اس لئے وہ مذہب طور پر سب کے ساتھ کھانا نہیں کھا سکتے تھے، بلکہ یہ لوگ اپنے مختلف حالات کے لحاظ سے خود صحیح اور تندرست آدمیوں کے ساتھ کھانے سے احتراز کرتے تھے،

(۲) مسلمان جب جہاد میں جاتے تھے تو اپنا سچ لوگوں یعنی اندھوں، لنگڑوں اور مریضوں کو اپنے گھروں کی کنجیاں دے جاتے تھے، اور اون کو یہ اجازت دیدیتے تھے کہ وہ اون کے گھروں سے کھانا بھی کھا سکتے ہیں، لیکن یہ لوگ اون کی عدم موجودگی میں اون کے گھروں

کے اندر جانا پسند نہیں کرتے تھے،

۳) مسلمان اس قسم کے اپاہج لوگوں کو اپنے اعزہ و اجاب کے گھروں پر لے جا کر کھانا کھلاتے تھے، لیکن جب یہ آیت نازل ہوئی،

﴿تَاْكُلُوْا مِمَّا كَسَبْتُمْ بِالْبَاطِلِ اَوْ تَاْكُلُوْا مِمَّا كَسَبَتْ اَيْمَانُكُمْ﴾
اپنے مال باہم ناجائز طور پر نہ کھاؤ بھڑ
﴿اَلَا اِنَّ تَكُوْنُ تَجَارِدَةً عَنْ رِّضَا﴾
اوس صورت کے کہ باہمی رضا مندی سے
﴿مَنْ كَفَرَ﴾ (نار - ۵)
تجارتی یعنی خرید و فروخت ہو،

تو لوگ اس سے احتراز کرنے لگے،

۴) انصار کا قاعدہ تھا کہ جیسے اعزہ و اقارب کے گھر جاتے اور اون کی عدم موجودگی میں عورتیں کھانا پیش کرتیں تو اوس سے احتراز کرتے تھے،

۵) بعض قبائل کے یہاں یہ دستور تھا کہ دن دن بھر بھوکے رہ جاتے لیکن جب تک کوئی ساتھ کھانے والا نہ ملتا کھانا نہ کھاتے،

۶) انصار کے یہاں جب کوئی مہمان آتا تو جب تک وہ شریک طعام نہ ہو کھانا نہ کھاتے
۷) لوگ جب کھانے کے لئے جمع ہوتے تو اپاہجوں یعنی اندھوں، لنگڑوں اور مریضوں کیلئے الگ کھانا نکال کر دیدیتے اور اپنے ساتھ شریک طعام نہ کرتے،

۸) چونکہ اجتماعی طور پر کھانا کھانے میں بعض نفرت انگیز صورتیں پیدا ہو جاتی ہیں، اس لئے مدینہ میں لوگ الگ الگ کھانا کھاتے تھے، ایک ساتھ مل کر نہیں کھاتے تھے،

لیکن چونکہ اخلاقی اور معاشرتی حیثیت سے یہ تمام طریقے ناپسندیدہ اور تکلیف دہ تھے، اس لئے خداوند تعالیٰ نے ایک مستقل آیت میں ان سب کی ممانعت فرمائی،

لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰی حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْغُلَامَةِ اَنْ تَكُوْنُ رَاْسًا
نہ (تو) اندھے (آدمی) کے لئے کچھ مضائقہ ہے؟

الاعرج حجاج ولا علی المرضی
 حرج ولا علی النفسکم ان تاكلوا
 من بیوتکم او بیوت آبائکم
 او بیوت امهتکم او بیوت
 اخوانکم او بیوت اخواتکم
 او بیوت اعمامکم او بیوت
 عممتکم او بیوت اخوالکم او بیوت
 خلتکم او ماملکتکم مفاخر
 او صدیقکم لیس علیکم
 جناح ان تاكلوا جمیعاً او
 اشتاتا فاذا دخلتم بیوتاً
 فسلموا علی انفسکم تحیة
 من عند الله مبارکة طيبة
 (نور - ۸)
 اور نہ لنگڑے (آدمی) کیلئے کچھ مضائقہ ہو اور نہ بیٹا
 کیلئے کچھ مضائقہ ہو اور نہ (عورت) تم مسلمانوں کے لئے
 (اس میں کچھ مضائقہ ہے) کہ اپنے گھروں (کھانا،
 کھا دیا اپنے باپ کے گھر سے یا اپنی ماں کے گھر سے یا اپنے
 بھائیوں کے گھروں یا اپنی بہنوں کے گھروں یا اپنے چچاؤ
 کے گھروں یا اپنی چھوپڑیوں کے گھروں سے یا اپنے
 ماموں کے گھروں سے یا اپنی خالائوں کے
 گھروں سے یا اون گھروں سے جن کی کنجیاں
 تمہارے اختیار میں ہیں یا اپنے دوستوں کے
 کے گھروں (دھراس میں بھی) تم پر کچھ گناہ نہیں کہ
 سب مل کر کھا دیا انک انک (تو جب گھروں میں
 جانے لگو تو اپنے (لوگوں) کو سلام کر دیا کرو (وہ)
 ایک (دعا ہے) جو تم مسلمانوں کو خدا کی طرف
 سے تعلیم کی گئی ہے) برکت والی عمدہ

اور اس کے بعد صحابہ کرام کے معاشرتی تعلقات میں اس قدر یگانگی اور بے تکلفی پیدا ہوئی
 کہ ایک بار حسن اپنے گھر میں آئے تو دیکھا کہ اون کے دوستوں کی ایک جماعت اون کے پڑنگ
 کے نیچے سے لذیذ غذائیں نکال کر نہایت ذوق و شوق کے ساتھ کھا رہی ہے، نہایت خوش ہوئے
 اور ہنسنے لگے کہ ”ہم نے اکابر صحابہ کی بھی یہی حالت دیکھی تھی“ ایک باریع بن خثیم کے ایک دوست
 اون کے گھر آئے، وہ موجود نہ تھے لیکن اون کی لونڈی نے اون کی خدمت میں کھانا پیش کیا

اور جب وہ آئے تو اون کو اس واقعہ کی اطلاع دی، نہایت مسرور ہوئے اور کہا کہ اگر یہ سچ ہے تو تو آزاد ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو معلوم ہوا کہ وہاں شخص کے دو دو تین تین نام ہیں، آپ نے بعض اشخاص کو ان ناموں سے پکارا تو لوگوں نے کہا کہ ان کو ان ناموں سے نہ پکاریں، وہ اس سے خفا ہوئے ہیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی، ولا تباذروا بالالقباب، آیت کا شان نزول تو صرف اس قدر تھا، لیکن اس کے ساتھ خداوند تعالیٰ نے اس قسم کی اور تمام معاشرتی بد اخلاقیوں کی ممانعت فرمائی جن سے لوگوں کی تنقیص ہوتی ہے، اور اس تنقیص کی بنا پر سیکڑوں معاشرتی ناگواریاں پیدا ہوتی ہیں، چنانچہ ارشاد فرمایا،

لا یسخر قوم من قوم عسى ان یکونوا	مسلمانوں اور مردوں پر نہ ہنسیں عجیب نہیں کہ جن پر ہنستے
خیر امنہم ولا نساء من نساء	ہیں، وہ (خدا کے نزدیک) اون بہتر ہوں اور نہ عورتیں
عسى ان یکن خیر امنہن	عورتوں پر نہ ہنسیں عجیب نہیں کہ جن پر ہنسی ہیں، و
ولا تلمزوا انفسکم ولا	اون سے بہتر ہوں ایسے ایک دوسرے کو طعن نہ دو اور
تباذروا بالالقباب یس الامم	نہ ایک دوسرے کو نام دھرو ایمان لائے پیچھے نہ پڑو
الفسوق بعد الایمان	کا نام ہی برا ہو اور جو ان حرکات سے باز نہ آئیں تو
ومن لم یتب فاولئک	(خدا کے نزدیک) ظالم ہیں مسلمانوں (لوگوں کی نسبت)
هم الظالمون یا ایہا الذین	بہت شک کرنے سے پیچھے نہ ہو کیونکہ بعض ترک (دفع)
آمنوا اجتنبوا کثیرا من الظن	گناہ ہیں، اور ایک دوسرے کی ٹول میں نہ رہا کرو
ان لبعض الظن الثم	اور نہ تم میں ایک کو ایک پٹھر پیچھے برا کہنے پھیلانے سے

۱۔ تفسیر کبیر جلد ۴ ص ۴۳۵، ۲۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی الالقباب،

ولا تَحْسَبُوا وَاِلَّا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ
بَعْضًا اِيْحِبْ اِحْدَكُمْ اَنْ
يَاْكُلْ لَحْمَ اَخِيْهِ مِيْتًا فَكْرِهْتُمْ
وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ رَّحِيْمٌ
(الحجرات - ۲)

کوئی دس بات کو گوارا کرے گا کہ اپنے رب سے ہو
بھائی کا گوشت کھائے یہ تو (یقیناً) تم کو گوارا نہیں
تو غیبت کیوں گوارا ہو کہ یہ بھی ایک قسم کا مردار کھانا
ہے، اور اللہ (کے غضب) سے ڈرتے رہو، بیشک
اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے

(۳) یہودیوں اور منافقوں کا طریقہ یہ تھا کہ جب صحابہ کرام کو دیکھتے تو باہم سرگوشیاں
کرنے لگتے، جس سے صحابہؓ کے دلوں میں طرح طرح کے خطرات پیدا ہوتے، چونکہ اس طریقہ
سے باہم بدگمانیاں پیدا ہو کر معاشرتی تعلقات کو خراب کرتی ہیں، اس لئے مسلمانوں کو اس سے
روکا گیا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ
فَلَا تَنَاجُوا بِالْعَذْوَاتِ
وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجُوا
بِالْبُرِّ وَالْتَقُوا اللَّهَ الَّذِي
أَلَيْهِ تَحْشَرُونَ إِنَّمَا الْغُفْوَى
مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ
آمَنُوا وَلَيْسَ بَضْرَاهُمْ شَيْئًا
إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ فليتوكَّلْ
الْمُؤْمِنُونَ هـ
(الجملة - ۲)

مسلمانو! جب تم ایک دوسرے کے کان میں
بات کرو تو گناہ کی اور لوگوں پر بھائی زیادتی کرنے
کی اور رسول کی نافرمانی کی باتیں ایک دوسرے
کے کان میں نہ کیا کرو، اس کی مصلحت یہی ہے کہ
پرہیزگاری کی باتوں کو ایک دوسرے کے کان میں
کہہ لو تو مضائقہ نہیں اور اقدس سے ڈرتے رہو
جس کے حضور میں تم سب قیامت کے دن حساب
کتاب کے لئے جمع کئے جاؤ گے، کانا بھوسی
تو بس ایک شیطانی حرکت ہے، تاکہ مسلمان نسکی
وجہ سے آزدہ خاطر ہوں حالانکہ بے اذن خدا

کرمی کی کانا بھوسی (۱) کہہ کر بھی نصیحت نہیں کرتا، اگر کسی نے اس سے روکا تو گناہ ہے

حافظ ابن کثیر اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ نے اپنے مسلمان بندوں کو یہ ادب سکھایا ہے کہ وہ یہود اور منافقین کی طرح اس قسم کی کھانا پھوسی کا شیوہ نہ اختیار کریں جن مواقع پر مسلمانوں کو کھانا پھوسی سے تکلیف پہنچے وہاں احادیث میں بھی اس کی ممانعت آئی ہے، ایک حدیث میں کہ جب تین آدمی ساتھ ہو تو وہ شخص باہم کھانا پھوسی نہ کریں کیونکہ اس سے تیسرے کو رنج پہنچتا ہے۔

(۴) اسی سلسلہ میں خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایک خاص ادب مجلس یہ بتایا ہے،
یا ایہا الذین آمنوا اذا قیل
لکم تسبحوا فی الجالس فانضحوا
لیضح الله لکم و اذا قیل انشروا
فانشروا (مجادلہ - ۲)
مسلمانو! جب تم سے کہا جائے کہ مجلس میں
کھل کھل کر بیٹھو تو کھل بیٹھا کرو کہ خدا بہشت
لیضح الله لکم و اذا قیل انشروا
فانشروا (مجادلہ - ۲)
میں تمکو با فراغت جگہ دیگا اور جب تم سے
کہا جائے کہ (اپنی جگہ سے) اٹھ کھڑے ہو تو

اور تفسیر ابن کثیر میں اس کا شان نزول یہ لکھا ہے کہ ایک بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم
جس میں جگہ تنگ تھی، اسی حالت میں چند مہاجرین اور انصار جو اہل بدر میں سے تھے آئے
اور جگہ کی تنگی کی وجہ سے کھڑے رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ ان لوگوں کی عزت کرتے
تھے، اس لئے آپ کو ان کا کھڑا رہنا گوارا نہ ہوا، اور چند غیر بدوی مہاجرین و
انصار کو مجلس سے اٹھا کر ان لوگوں کو جگہ دی اس لئے جو لوگ اٹھا دیئے گئے ان کو
تسدرتی طور پر رنج ہوا، منافقین تو مسلمانوں کے درمیان ناگواری پیدا کرنے کی
فکری میں رہتے تھے، ان کو موقع ملا تو کہنے لگے کہ یہ کیا انصاف ہے؟ جو لوگ
مجلس میں پہلے سے بیٹھ چکے تھے، اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تقرب محبوب تھا وہ
تو اٹھا دیئے گئے، اور جو لوگ بعد کو آئے ان کو مجلس میں ان کی جگہ بٹھایا گیا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوا تو فرمایا کہ ”خدا اس شخص پر رحمت کرے جو اپنے
 بھائی کے بیٹھنے کے لئے گنجائش پیدا کرتا ہے۔“ اب لوگ جلد جلد اٹھنے لگے
 اور دوسرے لوگوں کے بیٹھنے کے لئے جگہ خالی کرنے لگے اس پر یہ آیت نازل ہوئی



(۶)

آدابِ سالت

(۱) بدینہ میں اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عام مجبوں اور عام صحبتوں میں لوگوں سے ملنے جلنے اور تعلیم و ہدایت کا موقع ملا، تو ان حالات میں مسلمانوں کو آپ سے ملنے جلنے بات چیت کرنے اور آپ کی مجلس میں اوٹھنے بیٹھنے کے مخصوص طریقے بتائے گئے، مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مجمع میں عام خطبہ دیتے تھے یا کسی اہم اسلامی کام کے لئے مسلمانوں کو جمع کرتے تھے تو منافقین اس قسم کے مجمعوں سے خفیہ طور پر اٹھ کر چلے جاتے تھے، اس لئے خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا اور ان کو یہ حکم دیا،

انما المؤمنون الذین آمنوا	(سچے) مسلمان تو ہیں وہ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان
باللہ ورسولہ واذکالوامعہ	لائے ہیں اور جب کسی ایسی بات کیلئے جہیں لوگوں کے
علیٰ امر جامع لم یذہبوا حتیٰ	جمع ہونے کی ضرورت ہے، پیغمبر کے پاس ہوتے ہیں تو
یستاذنوا ان الذین یستاذنوا	پیغمبر سے اجازت نہیں لیں جب تک اٹھ کر نہیں جاتے (لئے پیغمبر)
اوئذ لک الذین یؤمنون	جو لوگ (ایسے مواقع پر تم سے) اجازت لے لیتے ہیں
باللہ ورسولہ فاذا استاذنوا	حقیقت میں ہی لوگ ہیں جو (سچے دل سے) اللہ اور اس کے
لبعض شأنہم فاذن لمن	رسول پر ایمان لائے ہیں تو جب یہ لوگ اپنے کسی (خود)
شئت منهم واستغفرلہم اللہ	کام کیلئے تم سے (جانے کی) اجازت طلب کریں تو تم

ان الله غفور رحيم لا تجعلوا
دعاء الرسول بينكم كدعاء
بعضكم بعضا قد يعلم
الله الذين يتسللون منكم
لو اذ افليح من الذين
يتخلفون عن امره ان تصيبهم
فتنة او يصيبهم عذاب اليم
(نور - 9)

ان میں جس کو مناسب سمجھ کر چاہو دیکھ جائی، اجازت
دیدیا کرو اور خدا کی جناب میں اوجک لئے منفرت کی دعا
بھی کرو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے مسلمانوں کو جب پیغمبر
رحم میں سے کسی کو بلائیں تو ان کے بلانے کو آپس میں مٹوئی
بلانا نہ سمجھو جیسا تم میں ایک کو ایک بلایا کرتا تھا خدا ان
لوگوں کو خوب جانتا ہو تم میں سے چھپ چھپ کر کسی کی عیب شری میں
سے بے اجازت اچلے جاتے ہیں تو جو لوگ رسول کے
حکم کی مخالفت کرتے ہیں انکو اس بات سے ڈرنا چاہئے

(۲) عرب کے لوگ چونکہ زیادہ مذہب و شایعہ نہ تھے اس لئے بعض موقعوں پر رسول
صلعم کے سامنے باہم سخت کلافی اور شور و غل کرنے لگتے تھے، اور بعض موقعوں پر آپ کو بھی عام
لوگوں کی طرح مخاطب کرتے تھے، وفد بنو تمیم کی آمد کے وقت اس قسم کی بے ادبیاں سرزد
ہوئیں تو خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کو حکم دیا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا
مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِقُوا اللَّهَ
إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
وَلَا تَحْضُرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَحْضُرِكُمْ
لِبَعْضٍ إِنَّ تَحِيَّتَ أَعْمَالَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ
إِنَّ الَّذِينَ يُضِلُّونَ أَصْوَابَهُمْ عَنِ

مسلمانو! اللہ اور اس کے رسول کے آگے بڑھ کر باتیں
نہ بنایا کرو اور نہ ہر وقت اللہ سے ڈرتے رہو کیونکہ اللہ
سب کی سنتا سب کچھ جانتا ہے مسلمانو! اپنی آوازوں
کو پیغمبر کی آواز سے اونچا نہ ہونے دو اور نہ اوجک
ساتھ بہت زور سے بات چیت کرو جیسے تم ایک
ایک (آپس میں) زور زور سے بولا کرتے ہو کہ میں
ایسا نہ ہو کہ تمھارا کیا کر دیا سب اکارت ہو جائے

رسول اللہ اولئک الذین متحن اللہ
فلو بهم للتقویٰ لهم مغفر
واجر عظیم ان الذین ینادو
من واء الحرات اکثرھم
لا یقولون ولوا انھم صبروا
حتی تخرج الیھم لکان خیرا
واللہ غفور رحیم ۵
(حجرات - ۱)

اور اس آیت کے نازل ہونے کے بعد حضرت عمرؓ آپ کے سامنے اس قدر اہستہ بولنے لگے کہ اون کی بات سننے میں نہیں آتی تھی، حضرت ثابت بن قیسؓ پر اس آیت کا اور بھی سخت اثر ہوا اور وہ بالکل خانہ نشین ہو گئے، اور لوگوں سے کہا کہ "تم لوگوں کو معلوم ہے کہ میں رسول اللہ صلیع کے سامنے نہایت بلند آہنگی کے ساتھ گفتگو کرتا تھا پس میں دوزخی ہو گیا، آپ کو خبر ہوئی تو فرمایا "نہیں وہ جنتی ہیں۔"

(۳) یہ تو جلوت کے آداب معاشرت تھے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غلویت یعنی اندرونی اور خانگی زندگی کے متعلق بھی بعض معاشرتی آداب کی ضرورت تھی، اور اس کی تقریب یہ پیدا ہوئی کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت ولیمہ دی، اور بہت سے صحابہ اس دعوت میں شریک ہوئے اور کھانے کے بعد باہم بات چیت کرنے لگے، اس میں دیر ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اٹھنے کا ارادہ کیا، لیکن یہ لوگ اس اشارے کو نہ سمجھے اور بیٹھے کے بیٹھے رہ گئے، مجبوراً آپ کو اٹھنا پڑا، اور آپ کے اٹھنے کے بعد اور تمام لوگ تو اٹھ کھڑے ہوئے، لیکن تین آدمی بیٹھے ہوئے باقی

نے عزیر رسول اللہ صلعم کو چند معاشرتی آداب سکھائے ہیں، تاکہ اس احترام میں جبارانہ اور شاہانہ شان و شوکت کی آمیزش نہ ہونے پائے، بلکہ اس کی بنیاد خالص مذہبی اور اخلاقی جذبات پر قائم ہو، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

و اعلم ان الله تعالى لما	خداوند تعالیٰ نے جب مسلمانوں کو یہ حکم دیا
امرا المؤمنين باحترام النبي	کہ رسول اللہ صلعم کی تعظیم کریں اور آپ کو
صلى الله عليه وسلم والكرام	اپنے اوپر اور تمام مخلوقات پر فضیلت دے
وتقدّم على نفسه وعلى	تو اُس کے ساتھ رسول اللہ صلعم کو بھی لطافت
كل من خلقه الله تعالى آمين	عنایت کی ہدایت کی، کہ آپ باپ سے بھی
عليه السلام بالرافة والرحمة	زیادہ مسلمانوں پر مہربان رہیں، جیسا کہ فرمایا
وان يكون ارف بهم من الوا	کہ مسلمانوں سے بہ تو اضع پیش آؤ، اور ان
كما قال واخفض خياحلك	لوگوں کے ساتھ صبر کرو جو اپنے پروردگار
للمومنين وقال تعالى واصبر	سے دعا کرتے ہیں اور چھٹی والے کی طرح نہ ہو
نفسك مع الذين يدعون ربه	اس کے علاوہ اس قسم کی اور بھی آیتیں ہیں
وقال هاتكن كصاحب الموت	تاکہ آپ کی خدمت اون ظالموں کی
غير ذلك لئلا تكون خدما	طرح نہ ہو جو آزاد لوگوں کو بہ جبر غلام
خدما الجبارين الذين يستعبدون	بناتے ہیں، تاکہ رسول اللہ صلعم کی
الاحرار بالفتح فيكون انقاد	اطاعت خالصہ لوجہ اللہ ہو،
لوجه الله	

(۷)

حسنِ معاہدات

معاملات کی مختلف اور متعدد قسمیں ہیں، اور قرآن مجید نے کئی آیتوں میں ان تمام اقسام کے متعلق اصولاً یہ اخلاقی ہدایت کی ہے،

و اذ فوال بالعہد ان العہد کائن (مسئولہ دین اسرائیل - ۲۷)
اور عہد کہ پورا کیا کرو کیونکہ دقیا مت میں عہد کی باز پرس ہوگی،

اور اس ہدایت میں تمام معاملات داخل ہیں، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ ”اذ فوال بالعہد“ خداوند تعالیٰ کے اس قول کے مشابہ ہے ”یا ایہا الذین آمنوا

اذ فوال بالعہود“ اور اس قول میں تمام عقد مثلاً عقد بیع، عقد شرکت، عقد عین، عقد نذر، عقد صلح اور عقد نکاح داخل ہیں، خلاصہ یہ کہ اس آیت کا اقتضایہ ہے کہ دو انسانوں کے درمیان جو عقد اور جو عہد قرار پایا جائے اس کے اقتضائے مطابق اس کا پورا کرنا واجب ہے۔ اور اس طریقہ سے معاملات کے تمام طولانی ابواب صرف اس ایک آیت کے ذریعہ سے محدود و معلوم ہو گئے ہیں،

قرآن مجید نے دوسری کئی آیتوں میں اسی عام ہدایت کا اعادہ بطور ایک اخلاقی وصف کے کیا ہے، اور اسکو مسلمانوں کی ایک عام اخلاقی خصوصیت قرار دیا ہے،

الہ تفسیر کبیر جلد ۵۸۵-۵۸۶،

والذین همکاملنتھم وعلیہم
اور وہ جو اپنی امانتوں اور اپنے عہد کا پاس

دراعون (مومنون - ۱) ملحوظ رکھتے ہیں،

اس عام اور کلی ہدایت کے بعد اگرچہ دوسرے جزئی معاملات کی تصریح کی کوئی ضرورت نہیں تھی تاہم بعض معاملے اپنی اخلاقی اہمیت کے لحاظ سے مستقل طور پر قابل ذکر تھے، اسلئے کئی آیتوں میں بار بار اون کا ذکر کیا گیا، سہی بخلہ اون کے ایک معاملہ اون میںوں کا ہے جو اپنے اولیاء کی سرپرستی میں زندگی بسر کرتے ہیں، چنانچہ قرآن مجید نے ان اولیاء کو یہ ہدایت کی

ولا تقربوا مال الیتیم الا

بالتی ہی احسن حتی یبلغ اشداً

اور یتیم کے مال کے پاس نہ بھی، نہ جانا
مگر بظریعہ پسندیدہ یہاں تک کہ وہ اپنی
جوانی (کی عمر) کو پہنچے، (انعام - ۱۵۹)

انہی معاملات میں پورے وزن و پیمانہ کے ساتھ ناپ و تول کر سودا دینے کا بھی حکم ہوا، معاملات و اخلاق دونوں کے ساتھ اس کا شدید تعلق ہے، کیونکہ یہ روزانہ کا کاروبار ہے، اس لئے اگر کافی طور پر اس کی نگرانی نہ کی جائے تو سینکڑوں ہزاروں آدمی روزانہ نقصان اٹھاتے رہیں، اور داد و ستد کا نظام دائمی طور پر ابتر رہے، اخلاقی حیثیت سے بھی یہ انسان کی سخت دنارت اور پست ہمتی پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ جو لوگ وزن و پیمانہ میں کمی کر کے سودا دیتے ہیں، وہ اس قدر کم اور اس قدر حقیر قاعدہ اٹھاتے ہیں کہ سودا لینے والے کو محسوس بھی نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ اس کو عربی زبان میں تطیف کہتے ہیں، جو طیف سے مشتق ہے، جس کے معنی "تھیر چیز" کے ہیں، اس بنا پر قرآن مجید نے وزن و پیمانہ میں دیانت برتنے کا بار بار حکم دیا ہے،

داوفا لکلیل و المیزان اور انصاف کے ساتھ پوری پوری ناپ

بالقسطہ (انعام - ۱۹) کرو اور دپوری پوری تول،

واو فالکلیں اذاکلم و ذوا بالقسطہ اور جب ناپ کرو تو پیانے کو پورا بھر کر ڈالو
المستقیم ذلت خیر و احسن کرو اور تول کر دینا ہو تو، ڈانڈی سید
تاویلاہ (بنواسی ائیل - ۴) رکھ کر تول کرو (معاظے کا) یہ بہتر طریق ہے اور

ویل للمطفئین الذین اذاکتالوا کم دینے والوں کی دہڑی ہے، تباہی ہے کہ لوگوں
علی الناس یتستوفون و اذاکالوہم سے ناپ کر لیں تو پورا پورا لیں اور جب انکو
اووزوہم یخسرین (التطفیف - ۱) ناپ کر یا اون کو تول کر دیں تو کم دیں،

معاملات کے متعلق قرآن مجید کی ایک کئی آیت اور ہے،

واذا قلتم فاعد لواء لکون ذاقربلی ہ اور گواہی دینی ہو یا فیصلہ کرنا پڑے اجنبات
کھو تو کو فریق مقدمہ اپنا، قربت منہ ہی دیکھو

(انعام - ۱۹) نہ ہو، انصاف (کاپاس) کرو،

لیکن بعض لوگوں نے اس کے مفہوم کو بہت زیادہ وسیع کر دیا، اس لئے شہادت اور
انفصال مقدمات کے ساتھ اور بہت سی اخلاقی، مذہبی بلکہ علمی خیریں بھی اس میں شامل
ہو گئی ہیں، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

مفسرین نے اس آیت کو صرف اولے شہادت اور امر و نہی میں محدود کر دیا ہے لیکن
قاضی کا قول ہے کہ صورت حال یہ نہیں ہے، بلکہ اس میں ہر وہ چیز داخل ہے جس کا تعلق
گفتگو و کلام سے ہو اس لئے اگر کوئی شخص دینی دعوت دیتا ہے اور اس پر دلائل قائم کرتا ہے
تو دلیل کو حشو و زوائد سے پاک کر کے قریب النعم الفاظ میں بیان کرنا چاہئے اسی طرح امر
بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فرض عادلانہ طریقہ سے انجام دینا چاہئے اور ایسی روش

نہ اختیار کرنی چاہئے جس سے کسی کو اذیت پہنچے یا اس کو وحشت ہو، اور قدر واجب میں کمی ہو جائے، انسان جو قصص و حکایات بیان کرتا ہے، وہ بھی اس میں داخل ہیں، اس لئے اس کو اون میں کمی اور زیادتی نہیں کرنی چاہئے، لوگوں کی پیغام بری بھی اس میں داخل ہے، یعنی پیغام بر کو پیغام میں کمی اور بیشی نہیں کرنی چاہئے، حکام کے زبانی فیصلے بھی اسی میں شامل ہیں،

غرض اس تفسیر کے مطابق شہادت اور انفصال مقدمہ کے علاوہ اخلاق اور معاملات کے اور بہت سے جزئیات بھی اس کلی حکم کے تحت میں داخل ہو گئے ہیں، جھوٹی شہادت کا ذکر خاص طور پر ایک کلی آیت میں کیا گیا ہے،

وَالَّذِينَ كَانُوا يُشْهِدُونَ عَلَىٰ آلِهِمْ وَيُحْسِنُونَ

معاملات کے سلسلہ میں جن چیزوں کا حکم کی آیتوں میں دیا گیا تھا، بعینہ اونہی احکام کا اعادہ مدنی آیتوں میں بھی کیا گیا ہے، البتہ

۱، مدنی آیتوں میں بعض موقعوں پر معاملات کی شان اخلاق سے زیادہ نمایاں ہو گئی، مثلاً ایفائے عہد کا حکم کی آیتوں میں بار بار دیا گیا ہے، اور ہم تفسیر کبیر کے حوالہ سے لکھ آئے ہیں، کہ اس میں تمام معاملات شامل ہیں، لیکن ان تمام معاملات کے لئے عہد کا لفظ بہت زیادہ موزوں نہیں ہے، اس لئے مدنی آیت میں یہی حکم ان الفاظ میں دیا گیا ہے،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَفُوا بِالْعُقُودِ

مسلمانو! (اپنے) متراروں

کو پورا کرو،

(مائتہ کا - ۱)

جو نہایت واضح طور پر تمام معاملات کو شامل ہے، کیونکہ عقد کا لفظ خصوصیت کیساتھ

معاملات ہی کے لئے بولا جاتا ہے،

(۲) بعض آیتوں میں ان معاملات کے متعلق بہت زیادہ تفصیل و توضیح کی گئی، مثلاً ایک
 کی آیت میں شہادت یا انفصال مقدمہ کے متعلق انصاف کا حکم ان الفاظ میں دیا گیا تھا،
 وَاِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ اَنْتُمْ
 اور دگوا ہی دینی ہو یا فیصلہ کرنا پڑے ہے
 بات کو تو گو (فرقی مقدمہ اپنا) قربت مند
 ذاقربتی ہ
 (انعام - ۱۱۹)
 ہی (کیوں نہ ہو) انصاف کا پاس) کرو،

لیکن یہی آیتوں میں اس کا حکم جن الفاظ میں دیا گیا ہے جنہیں ان تمام باتوں کا استقصا
 کر لیا گیا ہے، جو شہادت اور انفصال مقدمہ میں نخل انصاف ہوتی تھیں مثلاً،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ
 بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ اَنْتُمْ
 علی انفسکم واولادین و
 الاقربین ان یکمن غلبا وقلیل
 فان الله اولیٰ بهما فلا تتبعوا الهوى
 ان تعدلوا وان تولوا و تعضلوا
 فان الله کان بما تعملون خبیرا
 (نساء - ۲۰)

مسلمانو! مضبوطی کے ساتھ انصاف پر قائم
 رہو (اور) خدا لگتی گواہی دو اگرچہ یہ گواہی
 تمہارے اپنے یا ماں باپ اور رشتے داروں
 کے خلاف ہی (کیوں نہ ہو) اگر (ان میں) کوئی
 مالدار یا محتاج ہو تو اولاد و سب سے بڑھ کر انکی
 پرداخت کرنے والا ہو، تو تم (انکی خاطر اپنی)
 خواہش کی پیروی نہ کرو کہ لگو حق سے انحراف
 اور اگر دینی زبان گواہی دو گے یا دوسرے گواہی
 مسلمانو! خدا واسطے انصاف کے ساتھ
 گواہی دینے کو آمادہ رہو اور لوگوں کی عدالت
 تم کو اس جرم (کے ارتکاب) کی باعث نہ ہو
 یا ایہا الذین آمنوا کونوا قوامین
 لله شہداء بالقسط ولا یحیر
 شتان قوم علی الاعداء

اعدلوا ہوا قلوب للفقوی، کہ (مسائل استیں) انصاف نہ کرو نہیں ہر حال میں،

(مائتہ ۴-۳) انصاف کرو کہ دشوہ (انصاف پھر گاری قریب تر ہو)

وان حکمت فاحکم بینهہم اور اگر فیصلہ کرو تو ان میں انصاف کیسے

بالقسط ان الله يحب المقسطين فیصلہ کرنا، کیونکہ اللہ انصاف کرنے والوں

(مائتہ ۴-۶) کو دوست رکھتا ہے،

اوپر کی آیتوں میں جو چیزیں نا انصافی کی حرکت ہو سکتی تھیں یعنی اعزہ و اقارب کے تعلق سے دولت مند کا دباؤ و محتاج کی ہمدردی، کسی قوم کی دشمنی ان سب کو انصاف کے مقابل میں بے اثر کر دیا گیا ہے لیکن ان کے علاوہ رشوت سب سے زیادہ نا انصافی کا سبب بن سکتی ہے اس خصوصیت کے ساتھ اس کی ممانعت کی ہو،

ولا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل اور آپس میں ناجحی (نا روا) ایک دوسرے کے

وتدلبھا الی الحکام لتاکلوا خود بدرونہ کرو اور نہ مال کو حاکموں پاس اور نہ

فریقاً من اموال الناس بالاشم پیدا کرنے کا ذریعہ گردانو کہ لوگوں کے مال میں

وانتم تعلمون، سے دھتورہ بہت ہو کچھ دھاتھ لگے (سکو) جاؤ

(بقرة - ۲۳) بوجھ کر ناجحی ہضم کر جاؤ،

امانت داری کا جو حکم کی آیتوں میں دیا گیا تھا وہی حکم مدنی آیتوں میں مزید تفصیل دینا کے ساتھ دیا گیا،

ان الله يامرکم ان تؤدوا مسلمانو! اللہ تمکو حکم دیتا ہے کہ امانت

الا مئنت الی اہلہا درکھنے، والوں کی امانتیں (جب مانگیں)

(نساء - ۸) اون کے حوالہ کر دیا کرو،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ
وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْلَئِكُمْ وَأَنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ۝ (الأنفال - ۳)
فَانْأَمِنْ بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ وَلِيُؤَدَّ
الَّذِينَ آوَوْا مَنَاسِكَهُمُ وَلِيُتَقَاسَمَ
رَبِّهِ ۝ (بقرہ - ۳۰)

مسلمانو! اللہ اور رسول کی رمانت میں خیانت
نہ کرو اور نہ اپنی امانتوں میں خیانت کرو،
اور تم تو خیانت کے وبال سے واقف ہو
پس اگر تم میں سے ایک کا ایک اعتبار کرے تو جس پر
اعتبار کیا گیا ہو یعنی قرض لینے والا، اس کو چاہئے کہ
قرض لینے والے کی امانت یعنی قرض کو دپورا پورا ادا کرے

اسی طرح یتیموں کے مال کی نگہداشت کا حکم نہایت پر زور طریقہ پر دیا گیا اور ان کے
مال کی واپسی کے لئے شہادت ضروری قرار دی گئی،

(۳) بعض اہم معاملات میں صرف اخلاقی اعتماد کافی نہیں سمجھا گیا بلکہ اس میں معاملاتی
حیثیت سے مزید استحکام پیدا کیا گیا، مثلاً لین دین کے متعلق مکہ میں کوئی خاص آیت نازل نہیں
ہوئی تھی، بلکہ وہ ایسے عمد اور اداے امانت کے حکم میں داخل تھے، لیکن مدینہ میں اسکے لئے
دستور لکھنے کا حکم دیا گیا، اور اس کے لئے دو گواہوں کی شہادت ضروری قرار دی گئی اور انکو یہ
یہ حکم دیا گیا کہ جب شہادت کی ضرورت ہو تو شہادت کا اخفاء نہ کریں،

وَلَا تَكُونُوا الشَّاهِدَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا
فَأَنَّهُ آتَمَ قَلْبِهِ (بقرہ - ۳۰)

اور گواہی کو نہ چھپاؤ اور جو اس کو چھپائے گا
تو وہ دل کا کھوٹا ہے،

بلکہ حاضر عدالت ہو کر شہادت دیں،

وَلَا يَأْبِ الشَّاهِدُ إِذَا دُعِيَ
(بقرہ - ۳۰)

اور جب گواہ (دادے شہادت کیلئے) بلائے جائے
تو حاضر ہونے سے انکار نہ کریں،

(۴) پورے وزن و پیمانہ کے ساتھ ناپ تول کر سودا دینے کا حکم کلی آیتوں میں بار بار دیا گیا

تھا، لیکن یہ عجیب بات ہے کہ مدنی آیتوں میں یہ حکم کہیں نہیں دیا گیا ہے، البتہ سنن ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو لوگ ناپ تول میں سخت خیانت کرتے تھے اس پر سورہہ دہل المطففین نازل ہوئی تو لوگ دیانت سے کام لینے لگے، لیکن اس سورہ کے متعلق خود یہ اختلاف ہے کہ وہ کی ہے یا مدنی؟ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کی ادھر کی آیتیں مدنی ہیں، اور اس کے علاوہ جو آیتیں ہیں وہ کی ہیں، بہر حال مدینہ میں اگر اس حکم میں کوئی خاص اضافہ نہیں ہوا اور نہ اس میں اضافہ کی گنجائش تھی،



(۸)

امر بالمعروف

اسلام میں ایک مسلمان کے لئے صرف اسی قدر کافی نہیں ہے کہ وہ بذات خود محسن اخلاق کا ایک مکمل مجموعہ بن جائے، بلکہ اس کا اخلاقی فرض یہ بھی ہے کہ وہ دوسروں کو بھی اپنی ہی طرح محسن اخلاق کا مجموعہ بنائے، لیکن اس فرض کے ادا کرنے کے لئے محسن اخلاق کے ساتھ متصف ہونے کے علاوہ اثر و اقتدار کی بھی ضرورت ہے، لیکن کئی زندگی تک اس فرض کے ادا کرنے کے لئے صرف ایک جرنولی ٹیکس کی گئی یعنی مسلمانوں کو محسن اخلاق کا مجموعہ بنادیا گیا، لیکن اس فرض کے اصلی جزو یعنی اثر و اقتدار کا زمانہ ہجرت کے بعد شروع ہوا، اور خداوند تعالیٰ نے ایک مکی سورہ میں مہاجرین کی یہ اخلاقی خصوصیت بتائی،

الَّذِينَ اَنْ مَكَّنْهُمْ فِي الْاَرْضِ	یہ لوگ یعنی شروع شروع کے مسلمان ہیں تو
اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ	منظوم لیکن اگر حاکم وقت بنا کر، ہم زمین
وَامْرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا	میں ان کے پاؤں جمادیوں تو نمازیں پڑھیں
عَنِ الْمُنْكَرِ	اور زکوٰۃ دیں گے اور دوگوں کو اچھے کام
(۷ - ۶)	کے لئے کہیں گے اور برے کاموں سے منع کریں گے

اس تکمیل سے خلافت مراد ہے، جو ہجرت کے بعد مسلمانوں کو ملی، اور اس کے بعد مسلمانوں کا یہ دوسرا اخلاقی فرض یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر شروع ہوا اور مدنی آیتوں میں مسلمانوں

کو اس کی ضرورت بتائی گئی،

ولتكن منكم امة يدعون
الى الخير ويامرون بالمعروف
وتنهون عن المنكر واولئك
هم المفلحون ۵

اور تم میں ایک ایسا گروہ بھی ہونا چاہئے جو
لوگوں کو نیک کاموں کی طرف بلائیں اور
اچھے کام کرنے کو کہیں اور برے کاموں
سے منع کریں اور آخرت میں ایسے ہی لوگ
اپنی مراد کو پہنچیں گے،

آل عمران - (۱۱)

اور اس کو اون کی اخلاقی خصوصیات میں شمار کیا گیا،

كنتم خير امة اخرجت للناس
تأمرون بالمعروف وتنهون
عن المنكر وتؤمنون بالله ۵

لوگوں کی رہنمائی کے لئے جس قدر امتیں
پیدا ہوئیں اون میں تم مسلمانانِ رب سے بہتر
ہو کہ اچھے کام کرنے کو کہتے اور برے کاموں
سے منع کرتے اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو،

آل عمران - (۱۲)



علم حدیث



اور

اخلاق

قرآن مجید کے بعد اسلامی اخلاق کا سب سے بڑا ذخیرہ احادیث کی کتابوں میں موجود ہے لیکن یہ پتہ لگانا سخت مشکل ہے کہ ان میں کون سی اخلاقی تعلیم مکہ میں اور کون سی مدینہ میں دی گئی کیونکہ ہمارے محدثین نے مکی اور مدنی حدیثوں میں کوئی تفریق نہیں کی، البتہ مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس قسم کی اخلاقی تعلیم دیتے تھے اس کا ایک جامع بیان اس تقریر میں ملتا ہے جو حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے نجاشی کے سامنے کی تھی، اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ لوگوں کو بچ بولنے، امانت کے واپس کرنے، صلہ رحمی کرنے، پڑوسیوں کے ساتھ عمدہ سلوک کرنے، حرام چیزوں اور غریزی سے باز آنے کا حکم دیتے تھے اور بدکاری کرنے، چھوٹی شہادت دینے، یتیم کے مال کھانے اور پاکدامن عورتوں پر تمہمت لگانے سے منع کرتے تھے،

مکہ میں بیعت عقبہ کے موقع پر آپ نے انصار سے جن باتوں پر بیعت لی تھی، وہ یہ تھیں کہ کسی چیز کو خدا کا شریک نہ بناؤ، چوری نہ کرو، زنا نہ کرو، اپنی اولاد کو قتل نہ کرو اور بہتان نہ لگاؤ، لیکن تقریباً یہ وہی اخلاقی تعلیمات ہیں جو مکی آیتوں میں مذکور ہیں اور اس سے

یہ قیاس ہوتا ہے، کہ کئی زندگی تک آپ صرف انہی حاسن اخلاق کی تعلیم دیتے تھے، جو کئی آیتوں میں مذکور تھے لیکن مدینہ میں آکر آپ نے اخلاق و معاشرت کے ہر شعبہ کے متعلق اس وسعت کیساتھ اخلاقی تعلیمات دیں کہ مشرکین نے اون کی جامعیت کو دیکھ کر صحابہ سے کہا،

انی ادی صاحبکم یعلمکم  ہم دیکھتے ہیں کہ محمدؐ کو تعلیم دیتے ہیں اور اس جامعیت
حق یعلمکم اعراضاً  کیساتھ تعلیم دیتے ہیں کہ بول و بار کا طریقہ بھی

کتب حدیث میں ان اخلاقی تعلیمات کا جو ذخیرہ موجود ہے اس کے متعلق یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اتنا بڑا وسیع ذخیرہ مکہ میں کیوں نہ پیدا ہو سکا؟؛ مدینہ کی سرزمین کو اوس کے ساتھ کیا خصوصیت حاصل اصل یہ ہے کہ مکہ میں مسلمانوں کی صرف ایک مختصر سی جماعت پیدا ہوئی تھی جو نہایت منطو مانہ حالت میں تفرق و منتشر طور پر رہتی تھی، ایسی حالت میں اس کا کام صرف اس قدر تھا کہ قرآن مجید کی جو اخلاقی آیتیں نازل ہوں ان پر عمل کرے، اس بار پر مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نمایاں حیثیت ایک مبلغ کی نظر آتی ہے، اس لئے اپنے مکہ میں صرف آیات قرآنی کی تبلیغ پر اکتفا کیا، ممکن ہے کہ مکہ میں آپ نے کچھ زبانی اخلاقی تعلیم بھی دی ہو، لیکن آپ کی اخلاقی تعلیم و تربیت کا مستقل اور وسیع سلسلہ مدینہ میں شروع ہوا، اور اس سلسلہ کے قائم ہونے کے بعد بھی اہل کرام نے آپ سے زیادہ تر اخلاقی تعلیم حاصل کی، فقہی مسائل کی تعلیم بھی اگرچہ مدینہ ہی میں شروع ہوئی، لیکن جیسا کہ مسند دارمی میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے، صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف ۳۴ فقہی مسائل دریافت کئے جو کل کے کل قرآن مجید میں مذکور ہیں، لیکن اخلاقی تعلیم کی حالت اس سے بالکل مختلف تھی، صحابہ کرام بے محکف آپ کے فیض صحبت سے فائدہ اٹھاتے تھے، اور ہمیشہ اخلاقی سوالات کرتے رہتے تھے، اور آپ اون کے جو جوابات دیتے تھے وہ تمام مرتب

لے مسلم کتاب الطہارۃ باب الاستطابہ،

اخلاقی تعلیمات پر مشتمل ہوتے تھے مثلاً

ایک موقع پر صحابہ نے آپ سے سوال کیا کہ بکائری یعنی سیٹے بڑے گناہ کیا ہیں؟ آپ نے جواب دیا شرک، قتل، ماں باپ کی نافرمانی، پھر فرمایا کہ میں تم کو سب سے بڑے گناہ کی خبر دوں یعنی جھوٹی شہادت،

ایک بار ایک صحابی نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھ کو ایک ایسا کام بتائیے جس سے میں جنت میں داخل ہو جاؤں، فرمایا خدا کو پوجو کسی چیز کو اس کا شریک نہ بناؤ، نماز پڑھو، زکوہ دو اور صلہ رچی کر دو،

ایک بار ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ سب سے بڑا گناہ کیا ہے؟ ارشاد ہوا یہ کہ تم کسی کو خدا کا شریک بناؤ حالانکہ اس نے تم کو پیدا کیا ہے، انھوں نے پوچھا اور فرمایا کہ اپنے لڑکے کو اس خوف سے مار ڈالو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گا، انھوں نے پوچھا اور فرمایا یہ کہ اپنے پڑوسی کی بی بی سے زنا کرو،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے صحابہ نے کہا کہ اگر اس کو مقدور نہ ہو ارشاد ہوا کوئی کام کرے، خود فائدہ اٹھائے اور صدقہ کرے صحابہ نے کہا کہ اگر اس کو اس کا مقدور نہ ہو یا وہ ایسا نہ کرے، فرمایا تو پھر محتاج مصیبت زدہ کی مدد کرے، صحابہ نے کہا کہ اگر وہ ایسا نہ کرے فرمایا تو پھر نیکی کا حکم دے، صحابہ نے کہا کہ اگر وہ ایسا نہ کرے، فرمایا تو پھر بدی سے باز رہے، کیونکہ یہی اس کا صدقہ ہے،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب عقوق الوالدین من الکبائر ۲۔ بخاری کتاب الادب باب فضل صلۃ الرحمہ ۳۔ بخاری کتاب الادب باب قتل الولد خشية ان یاکل ۴۔ بخاری کتاب الادب باب کل معروف صدقہ،

ایک صحابی نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ہم اپنی شرمگاہوں کو کس حد تک چھپائیں اور کس حد تک نہ چھپائیں، ارشاد ہوا کہ اپنی بی بی اور اپنی لونڈی کے سوا سب سے اپنی شرمگاہوں کو چھپاؤ، بولے کہ کبھی ایک مرد دوسرے مرد کے ساتھ ہوتا ہے، فرمایا کہ جہاں تک ممکن ہو کسی پر شرمگاہ کو کھینچ نہ دو، بولے کبھی انسان تنہا ہوتا ہے، فرمایا خدا تو اس کا سب سے زیادہ سچی ہے کہ اُس سے چھپ جائے، ایک بار حضرت جریر بن عبد اللہ نے آپ سے دریافت کیا کہ اگر کسی عورت پر اتفاقاً نگاہ پڑ جائے تو کیا کیا جائے؟ فرمایا کہ اپنی نگاہ پھیر لو۔

ایک بار آپ سے ایک صحابی نے دریافت کیا کہ میں کس کے ساتھ سلوک کروں؟ ارشاد ہوا اپنی ماں کے ساتھ، اُنھوں نے کہا اس کے بعد فرمایا اپنی ماں کے ساتھ، اُنھوں نے کہا اس کے بعد فرمایا اپنی ماں کے ساتھ، اُنھوں نے کہا اس کے بعد فرمایا اپنے باپ کے ساتھ، پھر درجہ بدرجہ قربت داروں کے ساتھ،

ایک بار کسی صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ غیبت کس کو کہتے ہیں؟ ارشاد ہوا کہ اپنے بھائی کے ایسے عیوب کا ذکر کرنا جس کو وہ پسند نہ کرتا ہو، بولے اگر وہ عیب اُس میں حقیقت ہو جو ہو فرمایا اگر وہ عیب اُس میں موجود ہے تو تم نے اُس کی غیبت کی اور اگر نہیں ہے تو تم نے اُس پر بہتان باندھا،

ایک بار ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ میں اپنے خادم کی خطاؤں کو کتنی بار معاف کروں؟ آپ خاموش رہے، پھر اُنھوں نے یہی سوال کیا تو فرمایا کہ ایک دن میں ستر بار،

۱۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب ماجاء فی حفظ العورۃ ۲۔ ایضاً باب ماجاء فی نظریۃ البغاء
۳۔ ترمذی ابواب البر والصلۃ باب ماجاء فی بر الوالدین ۴۔ ایضاً باب ماجاء فی الغیبتۃ
۵۔ ایضاً باب ماجاء فی ادب الخادم،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی غرور ہوگا وہ جنت میں داخل نہ ہوگا، اس پر ایک صحابی نے دریافت کیا کہ مجھ کو تو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ میرا کپڑا عمدہ ہو اور میرا جو تاعمدہ ہو تو فرمایا خدا تو حسن کو پسند کرتا ہے، مغرور وہ شخص ہے جو حق کا انکار کرے، اور لوگوں کو حقیر سمجھے۔

ایک بار آپ سے سوال کیا گیا کہ سب سے زیادہ کون سی چیز لوگوں کو جنت میں داخل کرے ایسی، ارشاد ہوا کہ خدا کا تقویٰ اور خوش خلقی، پھر سوال کیا گیا کہ سب سے زیادہ کون سی چیز لوگوں کو دوزخ میں لیجائے گی ارشاد ہوا کہ منہ اور شر مگاہ یعنی بد زبانی اور بدکاری،

ایک بار ایک صحابی نے آپ سے تعصب کی حقیقت دریافت کی، تو آپ نے فرمایا کہ تعصب کے معنی یہ ہیں کہ تم ظلم پر اپنی قوم کی اعانت کرو،

ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ میں کس کے ساتھ سلوک کروں، ارشاد ہوا کہ اپنی ماں کے ساتھ اپنے باپ کے ساتھ اپنی بہن کے ساتھ اپنے بھائی کے ساتھ، اپنے چچا زاد بھائی کے ساتھ، یہ ایک واجب حق اور صلہ رحمی ہے،

ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ باپ ماں کے مرجانے کے بعد بھی اون کے ساتھ سلوک کرنے کی کوئی صورت رہ جاتی ہے، فرمایا ہاں، اُن پر درود و استغفار بھیجا، اون کے بعد اون کے قول و قرار کو پورا کرنا، اور اُن تعلقات قرابت کو قائم رکھنا جو صرف اون کے ذمہ سے قائم رکھے جاسکتے ہیں، اور اون کے دوستوں کی عزت کرنا،

ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ پر ماں باپ کا کیا حق

سے ترمذی ابواب البر والصلہ باب ماجاء فی الکبر، سے ترمذی ابواب البر والصلہ باب ماجاء فی حسن الخلق، سے ابوداؤد کتاب الادب باب فی العصیۃ، سے ابوداؤد کتاب الادب باب فی بر الوالدین،

ہے؟ فرمایا وہ تمہاری جنت اور دوزخ ہیں،

ایک صحابی نے آپؐ سے دریافت کیا کہ میں نے اپنے اونٹوں کے لئے جو عوض تیار کیا ہے، اگر ان کوئی گشہ اونٹ آجائے اور میں اس کو پانی پلا دوں تو کیا مجھ کو ثواب ملے گا؟ فرمایا ہر گرم کلبے والے جانور کے پانی پلانے پر ثواب ملے گا،

ایک بار حضرت ابو بزرہ اسلمیؓ نے آپؐ سے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ممکن ہے کہ آپ کا صحابہ ہو جائے اور میں زندہ رہوں، اس لئے مجھ کو کوئی مفید بات بتا دیجئے جس سے میں فائدہ اٹھا رہوں، آپؐ نے ان کو متعدد باتیں بتائیں جن میں ایک اخلاقی بات یہ تھی کہ راستہ سے تکلیف دہ چیزوں کو ہٹا دیا کریں،

ایک بار ایک صحابی نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ایک سوت ہے اگر میں اس کے جلانے کے لئے ایسی چیزوں کی نمائش کروں جو میرے شوہر نے مجھ کو نہیں دی ہیں، تو کیا یہ کوئی گناہ کی بات ہے؟ فرمایا ایسی چیزوں کی نمائش کرنے والا اس شخص کے شل ہے جو فریب دہ کپڑوں کی نمائش کرتا ہے،

ایک بار صحابہ کرام نے دریافت کیا کہ بہترین اسلام کیا ہے؟ فرمایا مسلمان کامل وہ جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں،

ایک بار ایک صحابی نے دریافت کیا کہ بہترین اسلام کیا ہے؟ ارشاد ہوا کہ کھانا کھلانا، اور شناسا اور غیر شناسا کو سلام کرنا،

۱۔ ابن ماجہ ابواب الادب باب بدر الوالدین ۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الادب باب فضل صدقہ العما
۳۔ مسلم کتاب البر والصدقہ باب فضل ازالة الاذى عن الطريق ۴۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی التبشیر
بمالہ یعط ۵۔ بخاری کتاب الایمان باب ای الاسلام ۶۔ فضائل ایضاً باب اطعام الطعام من الاسلام،

صحابہ کرام کے ان سوالات کے ساتھ مدینہ میں اخلاقی تعلیم کی وسعت کے اور بھی متعدد اسباب پیش آئے مثلاً

(۲) بعض موقعوں پر صحابہ کرام سے ایسی باتیں سرزد ہوئیں، جو اسلامی محاسن اخلاق کے خلاف تھیں، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس سے روکا، اور اس قسم کے موقعوں پر اسلامی اخلاق کی حقیقی تعلیم دی مثلاً

ایک بار یہودیوں کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور سلام کے بجائے ”السلام علیکم“ کہا، یعنی تم کو موت آئے، حضرت عائشہ صدیقہ اس کو سمجھ گئیں، اور جواب میں کہا ”علیکم السلام واللہ“ یعنی تم کو موت آئے اور تم پر لعنت ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو فرمایا کہ عائشہ سختی نہ کرو، خدا ہر کام میں نرمی کو محبوب رکھتا ہے،

ایک بار حضرت ابوذر غفاریؓ اور ایک شخص کے درمیان تکرار ہوئی، چونکہ اُس کی ماں بچی یعنی لونڈی تھی، اس لئے اُنھوں نے اُس کو ماں کی گالی دی، اُس نے آپ کی خدمت میں شکایت کی، تو آپ نے اُن سے دریافت کیا کہ کیا تم نے فلاں شخص سے گالی گلو ج کی ہے؟ بولے ہاں، پھر فرمایا کیا تم نے اُس کی ماں کو برا بھلا کہا ہے، بولے ہاں ارشاد دہوا تم میں اب تک جاہلیت کا اثر باقی ہے، اُنھوں نے کہا کیا اس بڑھاپے میں بھی؟ فرمایا، ہاں یہ غلام تمہارے بھائی ہیں، خدا نے ان کو تمہارے قبضہ میں دیدیا ہے، تو خدا جس کے بھائی کو اُس کے قبضہ میں دیدے، وہ اس کو وہی کھلائے اور پہنائے، جو خود کھاتا پہنتا ہے، اور اس سے ایسا کام نہ لے جو اُس کی طاقت سے باہر ہو، اور اگر اُس سے ایسا کام لے تو اس میں اس کی درد

ایک بار حضرت جرہد ران کھولے ہوئے بیٹھے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ہوا تو فرمایا

۱۔ بخاری کتاب الادب باب الموفی فی الامد کلہ، ۲۔ ایضاً باب یغنی عن السباب واللعن،

کہ اس کو ڈھانک لو کیونکہ وہ شرمگاہ ہے،

خلوق ایک خوشبو ہوتی ہے جو زعفران وغیرہ کو ملا کر بنائی جاتی ہے، اور اُس کو صرف عورتیں استعمال کرتی ہیں، لیکن ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد کو خلوق لگائے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اس کو خوب دھو ڈالو اور دوبارہ نہ لگاؤ،

ایک بار ایک شخص سرخ کپڑے پہنے ہوئے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام کیا، لیکن آپ نے اُس کے سلام کا جواب نہیں دیا، کیونکہ آپ نے ایک مرد کے لئے اس کپڑے کا استعمال پسند نہیں فرمایا،

ایک بار ایک بوڑھا آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، لیکن اہل مجلس نے اُس کے لئے جگہ خالی کرنے میں دیر کی، تو آپ نے فرمایا کہ جو شخص ہمارے چھوٹوں کے ساتھ یہ رطقت پیش نہ آئے، اور ہمارے بڑوں کی عزت نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے،

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی نے ہوا پر لعنت بھیجی، فرمایا ہوا پر لعنت بھیجی، کیونکہ وہ خدا کی فرماں بردار ہے، جو شخص کسی چیز پر لعنت بھیجتا ہے اور وہ اُس کی مستحق نہیں ہوتی تو وہ لعنت اُسی پر لوٹ آتی ہے،

لوگ بچوں کے بہلانے کے لئے جھوٹ بول دیا کرتے ہیں، لیکن اسلامی اخلاق کے رو سے یہ بھی قابلِ احتراز ہے، چنانچہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں بیٹھے ہوئے تھے، اُونھوں نے اپنے بچے کو بلایا کہ میں تجھے دیتی ہوں، آپ نے فرمایا اُس کو کیا دینا چاہتی ہو،

۱۔ ترمذی کتاب الاستیذان والاداب باب ماجاء ان الفخذ عورة، ۲۔ ایضاً باب ماجاء فی کراہیۃ التزعزع للخلوق للرجال، ۳۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب ماجاء فی کراہیۃ یس المصفر للرجال، ۴۔ ترمذی ابواب الصبیان ۵۔ ایضاً باب ماجاء فی اللعنة

انہوں نے کہا بکھور فرمایا اگر تم اس کو کچھ نہ دیتیں تو تمہارے نامہ اعمال میں ایک جھوٹ لکھ لیا جاتا ہے
اسلام نے صحابہ کو جو نئے معاشرتی آداب سکھائے اون میں ایک یہ تھا کہ جب کوئی شخص
کسی کے یہاں جائے تو اس سے اندر آنے کے لئے اجازت لے لے جس کا طریقہ یہ ہے کہ
اوس کو پہلے سلام کرے لیکن بعض لوگ اس سے ناواقف تھے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
انکو یہ معاشرتی طریقہ سکھایا:

ایک بار آپ ایک گھر میں تھے، ایک شخص آیا اور کہا کہ "اندر آ جاؤں" آپ نے اپنے
خادم سے کہا کہ باہر نکل کر اس کو اجازت طلب کرنے کا طریقہ سکھاؤ، اور اس کو یہ بتاؤ کہ وہ
اسلام علیکم کے بعد اندر آنے کی اجازت طلب کرے، چنانچہ اوس نے سلام کرنے کے بعد
اندر آنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے اجازت دی،

بعض لوگ اس معاشرتی طریقہ کے مقصد کے سمجھنے میں غلطی کرتے تھے اس لئے آپ نے اپنے
صحابہ کرام کو اس کا مقصد سمجھایا، مثلاً ایک بار ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور
بالکل دروازہ کے سامنے کھڑا ہو گیا، آپ نے فرمایا کہ سامنے سے ہٹ جاؤ، کیونکہ اس طریقہ
کے قائم کرنے کا مقصد صرف یہ ہے کہ کسی کے گھر میں آنے والے کی نگاہ ایسی حیرت پر نہ پڑ جائے
جس کا اظہار اس کو پسند نہ ہو۔

ایک سفر میں صحابہ نے ایک چڑیا کے دو بچے پکڑ لئے، چڑیا بچوں کی محبت سے اون کے
سروں پر منڈلانے لگی، آپ نے دیکھا تو فرمایا کہ اس کو کس نے بیقرار کر دیا ہے؟ اس کے
بچوں کو چھوڑ دو،

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی الکذب ۲۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی الاستیذان،
۳۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی قتل الذر،

ایک بار سجدہ سے مرد و عورت دونوں نکل کر راستے میں ساتھ ساتھ چلنے لگے، آپ نے دیکھا، تو عورتوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا کہ پیچھے ہٹو، تمہارے لئے وسط راہ سے چلنا مناسب نہیں، تم کو راستہ کے کنارے سے چلنا چاہئے، اس کے بعد یہ حالت ہو گئی کہ عورتیں بالکل دیوار سے لگ کر چلنے لگیں۔

ایک بار ایک صحابی خدمتِ مبارک میں اپنے ایک لڑکے کو لے کر حاضر ہوئے، اُدھ کہا کہ آپ گواہ رہتے کہ میں نے اس پر فلاں فلاں چیز بہہ کی ہے، آپ نے فرمایا کیا اپنے گل بچوں پر بھی یہ چیزیں بہہ کی ہیں، بولے نہیں، ارشاد ہوا کہ کسی دوسرے کو گواہ بناؤ، کیا تم کو یہ پسند نہیں کہ حسنِ سلوک میں سب برابر ہوں؟ بولے ہاں پسند ہے، فرمایا تو یہ بہہ صحیح تھیں، ایک بار حضرت ابو بکرؓ نے اپنے ایک غلام پر لعنت بھیجی، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو یا تین بار فرمایا کہ لعنت اور صدیقیت، خدا کی قسم ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں، حضرت ابو بکرؓ نے اُسی دن غلام کو آزاد کر دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ دوبارہ ایسا نہ کرو، تمہارا حضرت انسؓ نے تین بار زنا کا اقرار کیا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹالتے رہے، چوتھی بار اقرار کیا تو آپ نے اون کو سنگسار کیا، اس پر ایک شخص نے کہا کہ یہ خائن بار بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور آپ ٹالتے رہے، بالآخر کون کی طرح مار ڈالا گیا، آپ یہ گفتگو سن کر خاموش ہو رہے، دفعۃً راہ میں ایک مرد گدھا نظر آیا، تو آپ نے فرمایا کہ اس کا گوشت کھاؤ، بولے یہ تو مردار گدھا ہے، فرمایا تم نے ابھی ابھی اپنے بھائی کی عزت کو جو صد مہینہ پیچا ہے، وہ اس سے بھی بُرا ہے، خدا کی قسم وہ جنت کی ایک نہر میں غوطے کھا رہا ہے،

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی مشی النساء فی الطريق، ۲۔ ادب المفرد باب ادب الوالد و بڑے لولہ
۳۔ ادب المفرد باب من لعن عبدہ فاعقبتہ ۴۔ ادب المفرد باب فی الغیبۃ للہیت،

حضرت عمر بن ابی سلمہ کہتے ہیں کہ میں بچہ تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوشِ تربیت میں پرورش پا رہا تھا اور کھانے میں میری یہ حالت ہوتی تھی کہ پیالے کی ہر طرف ہاتھ دوڑاتا تھا، آپ نے فرمایا کہ بسم اللہ کر کے کھاؤ، اپنے دامن سے ہاتھ سے کھاؤ، اور کھانے کا جو حصہ تم سے قریب ہو اُس کو کھاؤ، اس کے بعد کھانے میں میری یہی روش قائم ہو گئی،

(۳) اسلام کی اخلاقی تاریخ میں فضائلِ اخلاق کا سب سے بڑا معیار خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے، اور آپ کے اخلاقی و معاشرتی فضائل کے متعلق واقعات کا جو سرمایہ ہجوہ و تواتر مدنی زندگی میں فراہم ہوا اور ان سے اخلاق و معاشرت کے بکثرت عنوانات قائم ہوئے مثلاً حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیاض ترین شخص تھے اور رمضان میں اور بھی فیاض ہو جاتے تھے،

حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ خوش خلق، سب سے زیادہ فیاض اور سب سے زیادہ بہادر تھے، ایک استہلِ دینہ میں غوثِ واضطراب پیدا ہوا اور ایک آواز آئی جس کی طرف لوگ بڑھے، لیکن ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آگے تھے، اور فرماتے تھے، گھبراؤ نہیں، گھبراؤ نہیں، آپ ابو طلحہؓ کے ایک گھوڑے پر سوار تھے جس کی پشت پر زین نہ تھی، اور آپ کی گردن میں تلوار لٹک رہی تھی،

حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سوال پر نہیں کالفاظ نہیں کہا، حضرت سہل بن سعدؓ کہتے ہیں کہ ایک بار ایک صحابیہ نے آپ کو ایک چادر دی، اور آپ نے اس کو استعمال کیا، لیکن ایک صحابی نے اُس کو دیکھا تو کہا کہ یہ نہایت عمدہ ہے، مجھ کو عنایت فرمائیے، آپ نے وہ چادر اُن کو دیدی، لیکن جب آپ اُٹھ کر چلے گئے تو اور صحابی بڑے

لے بخاری کتاب لاطمہ باب التسمیۃ علی الطعام والاکل بالیمین،

اوں کو ملامت کی کہ تم نے یہ اچھا کام نہیں کیا تم کو معلوم تھا کہ آپ کو اس چادر کی ضرورت تھی اور تم یہ بھی جانتے تھے کہ آپ کسی کا سوال رد نہیں کرتے ایسی حالت میں تمہارا یہ سوال سبب نہ تھا، انھوں نے کہا کہ میں نے اس کو تبرک سمجھ کر مانگا تھا کہ وہ میرے کھن کے کام آئے، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے دس سال تک آپ کی خدمت کی، لیکن آپ نے مجھ کو ات تک نہیں کہا اور نہ یہ پوچھا کہ تم نے ایسا کیوں کیا، اور نہ یہ دریافت فرمایا کہ کیا تم نے یہ کام نہیں کیا؟

امام بخاری نے کتاب الادب میں جن خلق اور سخاوت کا جواب قائم کیا ہے اس کے تحت میں یہ تمام حدیثیں لائے ہیں،

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ تو بدزبانی کرتے تھے، نہ لعنت بھیجتے تھے نہ کسی کو گالی دیتے تھے، بلکہ آپ کو جب غصہ آتا تھا تو صرف اس قدر کہتے تھے کہ اُس نے کیا کیا اوس کی پیشانی خاک اُکود ہو، اور امام بخاری نے اُس سے یہ استدلال کیا ہے کہ کسی کو لعنت ملامت کرنا اور بُرا بھلا نہیں کہنا چاہئے، اور اس حدیث کو باب "ما یمنی من السباب واللعن" کے تحت میں لائے ہیں،

حضرت ام خالدہؓ فرماتی ہیں کہ میں اپنے باپ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور میں زرد کرتہ پہنے ہوئے تھی، آپ نے فرمایا کیا خوب کیا خوب، پھر میں آپ کے خاتم نبوت سے کھینے لگی، اس پر میرے باپ نے ڈانٹا، تو آپ نے فرمایا اس کو کھینے دو، پھر مجھ کو درازی بڑی دعا دی،

حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ آپ نے اپنے صاحبزادے کو گود میں لے کر چوما اور سونگھا،

لے ابو داؤد کتاب الادب میں اس واقعہ سے علم کا باب قائم کیا ہے،

آپ ایک بار امام بنت ابی العاص کو دوش مبارک پر لے کر بٹھے، اور اسی حالت میں نماز پڑھی، چنانچہ جب رکوع کرتے تھے تو اون کو کاندھے سے اُتار دیتے تھے، اور جب رکوع اُٹھتے تھے تو پھر اون کو کاندھے پر رکھ لیتے تھے۔

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ آپ نے ایک بچہ کو گود میں لیا اور اُس نے آپ کے اوپر پیشاب کر دیا، آپ نے پانی طلب فرمایا اور اس پر گرا دیا،

حضرت اسامہ بن زیدؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو ایک ان پر اور امام حسنؓ کو دوسری ران پر بٹھاتے تھے، پھر ہم دونوں کو ملا کر فرماتے تھے کہ خداوند ان دونوں پر رحم کر کیونکہ میں ان پر رحم کرتا ہوں،

امام بخاری نے کتاب الادب میں بچوں کی معاشرت و محبت کے متعلق جو مختلف عنوانات قائم کئے ہیں، مثلاً دوسروں کے بچوں کو اپنے ساتھ کھیلنے کا موقع دینا یا اون کا بوسہ لینا یا اون کے ساتھ مذاق کرنا، بچوں سے محبت کرنا، اون کو چومنا، اون کو گلے لگانا، بچوں کو گود میں لینا، بچوں کو ران پر بٹھانا، اون پر انہی احادیث سے استدلال کیا ہے،

حضرت ابیسیلمان مالک بن حویرثؓ سے روایت ہے کہ ہم چند نوجوان آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ۲۰ دن تک آپ کے پاس مقیم رہے، لیکن جب آپ کو معلوم ہوا کہ اب ہم کو ہمارے اہل و عیال یاد آتے ہیں، تو آپ نے ہم سے دریافت فرمایا کہ تم لوگ اپنے اہل و عیال میں کس کس کو چھوڑ آئے، آپ نرم دل اور مہربان تھے،

ایک بار ایک بدو نے نماز کی حالت میں یہ دعا کی کہ خداوند! مجھ پر اور محمد پر رحمت کر اور ہمارے ساتھ کسی پر رحمت نہ کر، لیکن آپ نے سلام پھیرنے کے بعد بدو سے کہا کہ تم نے ایک وسیع چیز یعنی خدا کی رحمت کے دائرہ کو تنگ کر دیا، اور امام بخاری نے ان احادیث سے

عام انسانی لطفت و محبت پر استدلال کیا ہو،

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ اہل مدینہ کی ایک لوٹدی تک کا یہ حال تھا کہ اگر اُس کو کوئی ضرورت پیش آتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ پکڑ لیتی، اور جہاں چاہتی لے جاتی، جس سے نہایت ہوتا ہے کہ آپ نہایت متواضع و خاکسار تھے اور امام بخاری نے کتاب الادب میں جہاں کبر کا باب باندھا ہے، وہاں اس حدیث سے استدلال کیا ہے،

مدنی زندگی میں چونکہ روزانہ مختلف قسم کے واقعات پیش آتے رہتے تھے، اس لئے صحابہ کرام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاشرت و اخلاق کے متعلق تمام جزئیات کے مطالعہ کا موقع ملتا رہتا تھا، اور ان واقعات کی روایتوں سے مختلف اخلاقی و معاشرتی عنوانات قائم ہوتے تھے، مثلاً ہنسی اور مسکراہٹ تقدس اور وقار کے خلاف خیال کی جاتی ہیں اسی لئے بعض صوفیہ کبھی نہیں ہنستے تھے، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے آپ کو کبھی اس طرح ہنستے نہیں دیکھا کہ آپ کا منہ اس قدر کھل جائے کہ آپ کا تالو نظر آئے، آپ صرف مسکراتے تھے، لیکن امام بخاری نے باب التسمیٰ والضحک میں اور صحابہ سے متعدد روایتیں نقل کی ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کبھی کبھی بیاضہ ہنس بھی پڑتے تھے، مثلاً ایک بار ایک شخص نے رمضان میں اپنی بی بی سے مقاربت کی، اور آپ نے اس کو ایک غلام کے آزاد کرنے کا حکم دیا، اس نے کہا میرے پاس غلام نہیں، فرمایا متصل دو مہینے تک روزے رکھو، اُس نے کہا میں اس کی طاقت نہیں رکھتا، فرمایا تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ، اُس نے کہا اس کا بھی مقدور نہیں، اسی اثنا میں کھجوروں کی بیک ٹوکری آئی اور آپ نے اُس سے کہا کہ اسی کو صدقہ کر دو، اُس نے کہا کیا مدینہ میں مجھ سے بھی زیادہ کوئی محتاج ہے، جس پر میں صدقہ کروں، آپ ہنس پڑے یہاں تک کہ آپ کے دانت

کھل گئے، اور فرمایا کہ اب اسکو تھیں لے لو،

ایک بار آپ جارہے تھے، ایک بدو نے اگر آپ کی چادر اس زور سے کھینچی کہ آپ کی گردن پر نشان پڑ گیا، پھر آپ سے کہا کہ خدا کا جہاں آپ کے پاس ہے اس میں سے جھک کر عنایت فرمائیے، آپ اوس کو دیکھ کر سنس پڑے اور اُس کو مال دینے کا حکم دیا،

آپ کی عادت تھی کہ کسی کھانے میں کوئی عیب نہیں نکالتے تھے، اگر مرغوب ہوتا تو کھا لیتے ورنہ چھوڑ دیتے، امام ترمذی نے اس سے باب قائم کیا ہے ”باب ماجاء فی ترک العیب للغمہ“ یعنی خدا کے احسانات میں کوئی عیب نہیں نکالنا چاہیے،

رسول اللہ صلعم کی نانہ اعضا کا مقابلہ کوئی اونٹنی دوڑ میں نہیں کر سکتی تھی، لیکن ایک بار ایک بدو کا اونٹ مقابلہ میں اس سے آگے نکل گیا، اور اُس کا یتوق صحابہ پر سخت گراں گذرا لیکن آپ نے فرمایا خدا جس چیز کو بلند کر دیتا ہے، لازمی طور پر اس کو پست بھی کر دیتا ہے اور امام ابو داؤد نے اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ تمام باتوں میں تفوق کی خواہش زیبا نہیں ہے،

ایک بار حضرت سائبؓ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو صحابہ نے اون کی تعریف کرنا شروع کی، آپ نے فرمایا میں تم سے زیادہ ان سے واقف ہوں، انھوں نے کہا آپ سچ فرماتے ہیں، آپ میرے شریک تھے اور کس قدر اچھے شریک تھے، نہ اختلاف کرتے تھے نہ حجت و تکرار کرتے تھے، امام ابو داؤد نے کتاب الادب میں اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے، کہ معاملات میں حجت و تکرار پسندیدہ نہیں ہے،

رسول اللہ صلعم اور صحابہؓ کے درمیان بعض اوقات خوش طبعی کی باتیں ہو جاتی تھیں جس سے محدثین نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ معاشرتی زندگی میں سنجیدہ مذاق کیا جاسکتا ہے مثلاً

لے ابو داؤد کتاب الادب باب فی کواہیتہ الرفق فی الامور.

ایک شخص نے آپ سے سواری مانگی، آپ نے فرمایا کہ میں تمہاری سواری کے لئے اونٹنی کا ایک بچہ دوں گا، انھوں نے کہا میں اونٹنی کا بچہ لیکر کیا کروں گا، فرمایا اونٹوں کو بھی تو اونٹنی ہی بنتی ہے یعنی ہر اونٹ اونٹنی ہی کا بچہ ہوتا ہے،

غزوہ تبوک میں آپ ایک چمڑے کے خیمہ میں مقیم تھے، ایک صحابی آئے تو آپ نے اونکو خیمہ کے اندر بلایا، لیکن چونکہ خیمہ بہت چھوٹا تھا، اس لئے انھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا میں اپنے پورے جسم کے ساتھ خیمہ کے اندر آ جاؤں، آپ نے فرمایا ہاں پورے جسم کے ساتھ، ایک بار ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ نے اسکی بیٹھنے کے لئے اپنی چادر بچھائی، ایک صحابی نے پوچھا یہ کون ہے؟ صحابہؓ نے کہا کہ یہ آپ کی رضاعی ماں ہے، ایک بار آپ کے رضاعی والد آئے تو آپ نے اون کے لئے اپنا کپڑا بچھا دیا، جس پر وہ بیٹھ گئے، پھر آپ کی رضاعی ماں آئیں تو آپ نے اون کے لئے اوس کا دوسرا گوشہ بچھا دیا جس پر وہ بیٹھ گئیں، پھر آپ کے رضاعی بھائی آئے تو آپ اون کی تعظیم کے لئے اٹھ گئے اور ان کو اپنے آگے بٹھایا، امام ابو داؤد نے ان حدیثوں کو کتاب الادب میں باب ”بنی برد الوالدین“ یعنی ماں باپ کے ساتھ سلوک کرنے کے باب میں درج کیا ہے،

ایک بار حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جو کی روٹی پکائی، اتفاق سے ہمسایہ کی ایک بکری آئی اور روٹی کو اٹھا کر چلتی ہوئی، انھوں نے بکری کو دوڑایا، تو آپ نے فرمایا کہ جو روٹی مل جائے اوس کو لے لو، لیکن اس بکری کی وجہ سے اپنے پڑوسی کو کوئی دکھ نہ پہنچاؤ، امام بخاری نے ادب المفرد میں اس واقعہ سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ پڑوسی کو تنہا نہیں چاہئے، (۴) مدنی زندگی میں مختلف واقعات اور متعدد حالات و جزئیات کے پیش آنے سے

لے ابو داؤد کتاب الادب باب ما جاء فی المزاج، لے ادب المفرد باب لا یوزی جارک،

روایات کا ایک ایسا سرمایہ جمع ہو گیا، جن کو پیش نظر رکھ کر محدثین کرام نے اسلامی نقطہ نظر کے متعلق بہت سے دقیق نکتے استنباط کئے، یعنی اخلاقی ابواب و عنوانات کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جواوہر و افعال بالکل صریح تھے اور ان میں تو کسی قسم کی حکیمانہ دیدہ ریزی کی ضرورت نہ تھی بلکہ صرف ان کا روایت کر دینا کافی تھا، لیکن ان کے علاوہ آپ کے مختلف ارشادات سے مختلف اخلاقی نکات پیدا ہوتے تھے، اور ان نکات کے پیدا کرنے کے لئے حسن استنباط کی ضرورت تھی جس سے محدثین نے متعدد مواقع پر کام لیا، اور اس نے نہایت دقیق اخلاقی عنوانات قائم کئے، مثلاً متعدد احادیث سے بدزبانی کی ممانعت ثابت ہوتی ہے، لیکن کبھی کبھی کسی مناسبت سے ایک شخص کا کوئی نام رکھ لیا جاتا ہے، جس سے بعض اوقات اسکی تنقیص ہو سکتی ہے، اس لئے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا اس قسم کے نام بدزبانی میں داخل ہیں یا نہیں؟ امام بخاری کی نگاہ اس اخلاقی نکتہ پر پہنچی، اور انھوں نے کتاب الادب میں بدزبانی کی ممانعت کی حدیثوں کے نقل کرنے کے بعد ایک باب یہ قائم کیا،

باب ما یجوز من ذکر الناس یعنی کسی شخص کو دراز قد یا پست قد کہنا یا ایسے

غھو قولہم الطویل والقصیر.... سے یاد کرنا جس سے اس کے عیب کا اظہار

وما لا یراد بہ شین الذلیل مقصود نہ ہو جائز ہے،

اور اس پر یہ استدلال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک صحابی کو ذوالیدین یعنی دو ہاتھوں والا کہا کرتے تھے،

ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ

خیر ویرالانصار بنوا لبحار، یعنی انصار کے گھرانوں میں رب سے بہتر گھرنا

بنو بخار کا ہے،

امام بخاری نے کتاب الادب میں جہاں غیبت کا باب قائم کیا ہے، اوس کے بعد ہی یہ حدیث نقل کی ہے جس سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ جب ایک شخص کو کسی پر فضیلت دیجاتی ہو تو دوسرے کی غیبت میں داخل نہیں ہے، کیونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نجار کو اور انصار پر فضیلت دی ہے، پھر اس کے بعد ایک روایت منقول کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا جس کو دیکھ کر آپ نے فرمایا کہ یہ اپنے قبیلہ کا کس قدر بُرا بھائی اور کس قدر بُرا لڑکا ہے، لیکن جب وہ گھر کے اندر آیا تو اوس سے نہایت نرمی کے ساتھ گفتگو فرمائی، اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ مفسد اور بد اخلاق لوگوں کی غیبت جائز ہے،

چغلو زری کی ممانعت کا جو باب قائم کیا ہے، اوس کے ایک باب کے بعد ایک باب قائم کیا ہے، ”باب من اخذ صاحبہ بما یقال فیہ“، اور اس کے تحت میں یہ روایت نقل کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ مال تقسیم فرمایا تو ایک انصاری نے کہا کہ اس سے محمد کا مقصود رضائے الٰہی نہ تھی، حضرت ابن مسعود نے آپ کو اس کی خبر دی تو غصہ سے آپ کا چہرہ مٹا اٹھا، اور فرمایا خدا موسیٰ پر رحم کرے، اون کو اس سے زیادہ دکھ دیا لیکن انھوں نے صبر کیا، اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اگر کسی شخص پر کوئی اعتراض کیا جائے تو صبر اور نیک نیتی کے ساتھ اوس کو اوس کی خبر دینا چغلو زری نہیں ہے،

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنواری لڑکی سے بھی زیادہ حیا دار تھے، جب آپ کسی ایسی چیز کو دیکھتے تھے جو آپ کو پسند نہیں آتی تھی تو ہر گز اس ناگواری کا اثر صرف آپ کے چہرے سے معلوم ہوتا تھا،

امام بخاری نے کتاب الادب باب من لم یواجه الناس بالعتاب میں اس حدیث کو نقل کیا ہے، اور اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کسی سے کوئی ناگواری حرکت سرزد ہو جائے

تو حسن اخلاق کا اقتضایہ ہے کہ اس کے سامنے ناراضی کا اظہار نہ کیا جائے،
 غصہ کے ضبط کرنے کی فضیلت قرآن و حدیث دونوں میں آئی ہے، لیکن متعدد حدیثوں
 سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض موقعوں پر سخت غصہ کا اظہار فرمایا ہے مثلاً
 ایک بار آپ گھر میں تشریف لائے تو ایک پردہ نظر آیا جس پر تصویریں بنی ہوئی تھیں آپ
 کے چہرے کا رنگ بدل گیا، اور اس کو چھا کر پھینک دیا، اور فرمایا کہ جو لوگ یہ تصویریں بناتے
 ہیں، قیامت میں ان پر سخت عذاب ہوگا،

ایک بار ایک صحابی نے آپ سے شکایت کی کہ میں صبح کی نماز میں اس لئے دیر کرتا ہوں
 کہ امام طویل سورتیں پڑھتا ہے، اس پر آپ نے ایک خطبہ دیا جس میں سخت غصہ کا اظہار کیا
 اور فرمایا کہ لوگو! تم میں بعض بدکانے والے لوگ موجود ہیں، تم میں جو شخص امامت کرے وہ تخفیف
 کرے کیونکہ مقتدیوں میں مریض، بوڑھے، اور اہل ضرورت سمیٹے ہوتے ہیں،
 امام بخاری نے کتاب الادب میں اس قسم کی متعدد حدیثیں نقل کر کے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ

کہ مذہبی معاملات میں غصہ کا اظہار جائز ہے،
 متعدد حدیثوں میں حیار کی فضیلت آئی ہے، لیکن ایک بار حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا
 کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ خدا حق بات سے نہیں شرماتا، کیا احکام سے
 عورت پر بھی غصہ واجب ہوتا ہے، ارشاد ہوا ہاں، اگر اس کو منی نظر آئے،
 امام بخاری نے کتاب الادب میں اس واقعہ کو نقل کر کے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ حق بات کے اظہار
 میں حیا سے کام نہیں لینا چاہئے،

ایک بار آپ کی خدمت میں دیہاکی چند قبائیں آئیں جن کو آپ نے چند صحابہ میں تقسیم کر دیا
 لیکن ایک چادر حضرت خرمہؓ کے لئے جن میں بعض اخلاقی کمزوریاں پائی جاتی تھیں علیحدہ کر لی

جب وہ آئے تو فرمایا کہ میں نے یہ تمہارے لئے چھپا رکھی تھی،

امام بخاری نے کتاب الادب "باب المداداة مع الناس" کے تحت میں اس حدیث کی روایت کی ہے اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ایسے آدمیوں کے ساتھ بھی خوش خلقی کا برتاؤ کرنا چاہئے،

عز و ہتوک کی غیر حاضری کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن مالکؓ سے قطع کلام کر لیا تھا، اور صحابہؓ کو بھی اس کی ممانعت فرمادی تھی لیکن وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے، اور سلام کر کے منتظر رہتے تھے کہ اس کے جواب میں لب مبارک کو جنبش ہوئی یا نہیں؟ جس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ایک گنہگار کو جب تک وہ توبہ نہ کر لے سلام نہ کرنا چاہئے۔ اسی بنا پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ شراب خواروں کو سلام نہ کرو،

ایک بار حضرت حاطب بن بلتعنہؓ نے ایک عورت کے ذریعہ سے مشرکین مکہ کے نام ایک خط روانہ کیا جو مسلمانوں کے لئے مضر نتائج پیدا کرنے والا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند صحابہؓ کو اسکی تلاش میں روانہ کیا، اور انہوں نے بہ جبر اس سے خط لے لیا، جس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر غیر کا خط مسلمانوں کے لئے مضر انگیز ہو تو اصل حقیقت کے انکشاف کے لئے اسکو پڑھا جاسکتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینبؓ سے نکاح کیا تو دعوت ولیمہ میں صحابہؓ کو مدعو کیا دعوت کے بعد صحابہؓ باتوں میں مصروف ہوئے تو آپ نے اٹھنے کا ارادہ کیا، لیکن صحابہؓ بیٹھے رہے، اب آپ اٹھ گئے، تو آپ کے ساتھ اور صحابہؓ بھی اٹھ گئے جس سے یہ معاشرتی نتیجہ نکلتا ہے کہ ایک شخص اپنی مجلس یا اپنے گھر سے اپنے ہم جلسوں کی اجازت کے بغیر بھی اٹھ کر چلا جاسکتا ہے، یا

بخاری کتاب الاستیذان باب من لم یسلم علی من اقرئت ذنباً، کتاب الاستیذان باب من نظر فی کتاب من یحذر علی المسلمین لیتین امراً،

لوگوں کے اٹھانے کے لئے اٹھنے کا قصد کر سکتا ہے،

اس قسم کے اور بھی بہت سے واقعات حدیثوں میں مذکور ہیں، جن سے محدثین نے اخلاقی نکات استنباط کئے ہیں،

ان اسباب سے مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کا جو ذخیرہ فراہم ہوا وہ تین حصوں میں منقسم ہے،

(۱) اصول اخلاق، یعنی وہ محاسن اخلاق جن کی تعلیم آسمانی کتابوں میں دی گئی ہے یا وہ فطرۃ تمام متمدن قوموں میں مشترک طور پر پائے جاتے ہیں،

(۲) آداب - یعنی وہ اخلاقی و معاشرتی باتیں جن سے ایک انسان ہمدرد شایستہ اور باوقار ہو جاتا ہے،

(۳) مکارم و فضائل، یعنی وہ اخلاقی باتیں جو خالص مذہبی آدمیوں پر ہیرو اور خدا کے برگزیدہ بندوں کو عام انسانوں سے ممتاز کرتی ہیں، مثلاً زہد و قناعت، ترک دنیا، خلوت نشینی اور عزلت گزینی وغیرہ،

اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کو انہی تینوں عنوانات میں بیان کرتے ہیں،

اصول اخلاق

احترام نفس انسانی | قرآن مجید نے جس زور و قوت کے ساتھ انسانی قتل کو حرام قرار دیا تھا اسی زور و قوت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اوس کو حرام قرار دیا، اور فرمایا کہ سات مملکت گنا ہوں سے بچو، صحابہ نے کہا کہ وہ کیا ہیں؟ فرمایا، اون میں ایک اُس جان کا مار ڈالنا ہے، جس کا مار ڈالنا خدا نے بغیر حق کے حرام کیا ہے، کوئی شخص مومن رہ کر قتل نہیں کر سکتا، یعنی حالت قتل میں اس کے دل سے ایمان نکل جاتا ہے، بخاری میں اس قسم کی اور بھی متعدد حدیثیں ہیں جن میں عام قتل انسانی کو نہایت پر زور الفاظ میں حرام کیا گیا ہے، لیکن ان میں خاص طور پر دو گروہوں کے قتل کی ممانعت کی گئی ہے ایک تو ذمیوں کا اگر وہ جو اختلاف مذہب اور رعایا ہونے کی وجہ سے اس قدر معزز نہیں سمجھا جاتا تھا جس قدر مسلمان سمجھے جاتے تھے، لیکن قتل کے معاملہ میں آپ نے اون کو مسلمانوں کے مساوی قرار دیا اور فرمایا

جس شخص نے ذمی کو قتل کیا وہ جنت کی خوشبو نہ پائے گا، حالانکہ اوس کی خوشبو چالیس برس کی مسافت کے فاصلہ سے آتی ہے،

۱۔ بخاری کتاب المجاہدین باب فی المحضات ۲۔ بخاری کتاب المجاہدین باب اثم الزنا، ۳۔ بخاری کتاب لایات باب اثم من قتل ذمیاً بغیر جرم،

دوسرا گروہ غلاموں کا تھا، جس کی نسبت فرمایا،

جس نے اپنے غلام کو قتل کیا ہم اس کو قتل کریں گے، جس نے اس کی ناک کاٹی
ہم اس کی ناک کاٹیں گے، اور جس نے اس کو بدھی کیا، ہم اس کو بدھی کریں گے،

قتل اولاد کی ممانعت قرآن مجیدی نے نہایت پر زور طریقہ پر کی تھی اور رسول اللہ ﷺ
نے بھی اس کو کپا نہیں داخل کیا، چنانچہ ایک صحابی نے دریافت کیا کہ کون سا گناہ بڑا ہے؟
تو فرمایا،

یہ کہ خدا کا شریک بناؤ حالانکہ اس نے تم کو پیدا کیا،
اس نے کہا اس کے بعد، تو فرمایا،

یہ کہ اپنے رٹکے کو اس ڈر سے مار ڈالو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے پئے،

قرآن مجید میں خودکشی کی ممانعت واضح اور صریح الفاظ میں نہیں کی گئی تھی لیکن
رسول اللہ ﷺ نے نہایت واضح اور پر زور الفاظ میں اس کی ممانعت کی اور فرمایا،
جو شخص ہتھیار سے خودکشی کرے گا تو اس کا ہتھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا جس سے وہ
اپنے پیٹ کو جہنم میں جس میں وہ ہمیشہ رہے گا چاک کرتا رہے گا، اور جو شخص زہر
پی کر خودکشی کرے گا تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا، اور وہ جہنم میں جس میں ہمیشہ
ہمیشہ رہے گا، اس کو پیتا رہے گا، اور جو شخص اپنے آپ کو پہاڑ سے گرا کر خودکشی
کرے گا وہ جہنم میں جس میں وہ ہمیشہ رہے گا، اسی طرح کرتا رہے گا،

اہل عرب کے نزدیک جین یعنی پیٹ کے بچہ کی جان کی کوئی قدر و قیمت نہ تھی، لیکن

۱۔ سنائی باب القود من السید الملوئی ۲۔ بخاری کتاب لایات وقول اللہ ومن یقتل متنا
مستعدا لاجزاء جہنم، ۳۔ ترمذی ابواب الطب باب من قتل نفسه لیسا وغیرہ

سوتوں میں لڑائی ہوئی اور ایک نے دوسری کو خیمہ کے پتھر سے مارا وہ مر گئی، اور اس کے پیٹ میں جو بچہ تھا وہ بھی گر پڑا، تو آپ نے بچہ کی بھی دیت دلوائی، اس پر لوگوں نے کہا کہ ہم اوس بچہ کی دیت کیونکہ دیں جس نے نہ کھایا نہ پیا، نہ پیدا ہوتے وقت رویا، اس کا خون تو رائیگاں جانا چاہیے اس مفہوم کو چونکہ مفتی عبادت میں ادا کیا تھا جو کاہنوں کا طرز کلام تھا، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کاہنوں کا بھائی ہے،

لیکن استقاط حمل اور عدم استقرار حمل کے مختلف طریقے بھی نسل انسانی کے فنا کرنے کا ایک ذریعہ ہیں، اور ان کے متعلق قرآن مجید میں کوئی حکم نہیں ہے، اگرچہ رغبہ صفحہ ۱۱۰ پر "وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ إِنَّكُمْ مِنْ خَشِيئَةِ اللَّهِ" کی تفسیر میں بعض لوگوں کا یہ قول نقل کیا ہے،

وقال بعضهم بل نهي عن
تضييع البدن بالعزلة وضع
بعض لوگوں کا قول ہے کہ اس آیت میں عزول
کے ذریعہ سے مادہ تولید کے ضائع کرنے اور
فی غیر موضع ہے، اور غیر محل میں استعمال کرنے کی ممانعت کی گئی ہے

لیکن عام مفسرین اس کو ذخیرہ کثی سے متعلق سمجھتے ہیں، بہر حال قرآن مجید میں ان طریقوں کے متعلق کوئی صریح ممانعت نہیں ہے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں پر عزول کی ممانعت فرمائی، جس کے معنی یہ ہیں کہ عورت کے ساتھ مقاربت تو کی جائے، لیکن اس طریقہ سے کہ مادہ تولید رحم میں داخل نہ ہونے پائے تاکہ اولاد نہ ہو سکے اور غرب میں مختلف اسباب کی بنا پر اس کا رواج ہو گیا تھا،

۱، لوگ لونڈیوں کے ساتھ مباشرت تو کرتے تھے، لیکن ان کا حاملہ ہونا پسند نہیں کرتے تھے، کیونکہ جو لونڈیاں جنگ میں گرفتار ہو کر آتی تھیں اون کی نسبت یہ توقع قائم ہو جاتی تھی

۱۱۱ نسائی باب دیتہ جنین المرأة، ۱۱۲ مفردات القرآن ص ۱۱۲،

کہ وہ مندیہ دے کر چھڑالی جائیں گی، اور اس طرح مالی فائدہ ہوگا، لیکن استقرارِ حمل کی صورت میں یہ مالی فائدہ حاصل نہ ہو سکے گا، چنانچہ صحابہؓ کہتے ہیں کہ ہم لوگوں نے عروۃ بنو المصطلق میں عوب کی شریف زادیوں کو گرفتار کیا تو چونکہ عورتوں سے جدا ہوئے زمانہ گزر گیا تھا، اور ہم کو فدیہ کی بھی خواہش تھی اس لئے ہم نے ارادہ کیا کہ ان عورتوں سے لطف اندوز ہوں اور عزل کریں،

(۲) چونکہ لونڈیاں گھر کا کام کاج کرتی تھیں اس لئے حاملہ ہونے کی حالت میں گھر بار کے کاموں میں غفل واقع ہونے کا اندیشہ تھا، چنانچہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلیم سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ہماری ایک لونڈی ہے جو گھر بار کا کام کاج کرتی ہے، اور میں اس سے مباشرت کرتا ہوں، لیکن اذین کا حاملہ ہونا پسند نہیں کرتا،

(۳) جو عورتیں دودھ پلاتی تھیں اگر وہ حاملہ ہو جائیں تو شیر خوار بچوں کو نقصان پہنچتا اس لئے لوگ ان عورتوں سے بھی عزل کرتے تھے، چنانچہ رسول اللہ صلیم کے سامنے اسکا تذکرہ ہوا اور آپ نے اس کی وجہ دریافت کی تو صحابہؓ نے اس کی ایک وجہ ہی بیان کی، حافظ ابن حجر نے لونڈیوں سے عزل کرنے کی دو وجہیں اور بتائی ہیں، ایک تو یہ کہ لونڈیوں سے جو اولاد ہوگی وہ غلام ہوگی اور اہل عرب اپنی اولاد کا غلام بنانا موجب تنگ عار سمجھتے تھے، دوسرے یہ کہ اولاد کے ہونے کے بعد لونڈی ام ولد ہو جائیگی اور اسکی بیع نہ ہوگی کثرتِ اولاد سے بچا بھی اسکا ایک سبب ہو سکتا تھا، کیونکہ ایک مفلس آدمی اون کے مصداق

کا متعلق نہیں ہو سکتا تھا، بہر حال ان اسباب سے عوب میں عزل کا رواج تھا اور غالباً مدینہ میں اگر اس طریقہ کو اور بھی زیادہ ترقی ہو گئی تھی، لیکن قرآن مجید میں اس کی ممانعت کے متعلق کوئی صریح آیت نازل نہیں ہوئی، چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ

ہم لوگ عزل کرتے تھے اور قرآن مجید نازل ہو رہا تھا یعنی اگر یہ کوئی قابلِ ممانعت چیز ہوتی تو قرآن ضرور اس کی ممانعت کرتا اور نہ کا یہ بھی بیان ہے کہ ہم عہد نبوت میں عزل کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو آپ نے ہم کو منع نہیں کیا، لیکن اور بہت سی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے سامنے جب جب عزل کا تذکرہ ہوا یا آپ سے اس کے متعلق استفسار کیا گیا تو آپ نے اس پر ناپسندیدگی ظاہر فرمائی، اور اس کو ایک فعلِ عبث قرار دیا، یعنی یہ کہ اس سے اولاد کی پیدائش میں کوئی رکاوٹ نہ ہو سکے گی، کیونکہ جو چیز پیدا ہونے والی ہو، وہ پیدا ہو ہی کر رہے گی، یہ نوشتہ تقدیر ہے، اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس بارے میں جتنی حدیثیں آئی ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے کہ عزل کی ممانعت اس لئے کی گئی ہے کہ اس سے تقدیر کی مخالفت لازم آتی ہے، ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ عزل درپردہ اولاد کو زندہ درگور کر دینا ہے، اور اسی حدیث سے ابن حزم نے عزل کی حرمت پر استدلال کیا ہے، عزل کے علاوہ استقاطِ حمل اور عدم استقرارِ حمل کے اور دوسرے مصنوعی طریقوں کے متعلق اگرچہ قرآن مجید کی طرح احادیث میں بھی کوئی ہدایت موجود نہیں ہے تاہم ان کو بھی عزل ہی پر قیاس کر سکتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ عزل ہی کے حکم سے اس صورت کا حکم بھی مستنبط ہوتا ہے جس میں عورت روح کے پیدا ہونے سے پہلے ہی نطفہ کو گرا دیتی ہے تو جو لوگ عزل کو ناجائز سمجھتے ہیں، وہ اس صورت کو بطریقِ اولیٰ ناجائز قرار دیں گے، اور جو لوگ عزل کے جواز کے قائل ہیں ان کے لئے یہ ممکن ہے کہ عزل ہی کی صورت میں اس کو بھی داخل کریں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس میں اور عزل میں فرق پیدا کریں، کیونکہ یہ صورت زیادہ سخت ہے اس لئے کہ عزل میں بچہ کے پیدا ہونے کا سبب نہیں پیدا ہوا ہے، اور استقاط اس سبب کے پیدا ہونے

کے بعد کیا جاتا ہے، اور اسی میں وضو بھی داخل ہے، جس میں عورت ایسے ذرائع استعمال کرتی ہے، جس سے استقرارِ محل کی صلاحیت ہی باقی نہیں رہتی،

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ استراحت مجید میں احرامِ نفسِ انسانی کی جو سببیں صورتیں تھیں، احادیث میں ان کی تشریح کی گئی ہے، اور اس کو زیادہ جامع و مکمل کر دیا گیا ہے،

۱۵۔ ان تمام مباحث کے لئے فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۲۶۶ تا صفحہ ۲۷۱ بخاری کتاب النکاح باب العزل اور مسلم کتاب الطلاق باب العزل کا مطالعہ کرنا چاہئے،

عفت و عصمت

عفت و عصمت کے مفہوم کو قرآن مجید ہی نے بہت زیادہ مکمل کر دیا تھا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اخلاقی تعلیمات سے اس کو اور بھی زیادہ واضح کیا، قرآن مجید نے عفت و عصمت کو مسلمانوں کا خاص وصف قرار دیا تھا، اور آپ نے فرمایا کہ

”زانی جب زنا کرتا ہے تو وہ مسلمان نہیں رہتا“۔

زنا کی مختلف صورتوں کے مختلف نتائج بتائے، علانیہ زنا کاری کو قیامت کی نشانی

قرار دیا اور فرمایا،

”قیامت کی علامتوں میں سے یہ ہے کہ جہالت ظاہر ہو، علم کم ہو جائے اور

علانیہ زنا کیا جائے،

پڑوسی کی عورت کے ساتھ زنا کرنے کو خاص طور پر گناہ کیمرہ قرار دیا، بعض مخصوص حالات میں جس میں ترغیب زنا کا پہلو زیادہ نمایاں ہوتا ہے ضبط نفس کو انعام الہی کا حصہ

ذریعہ قرار دیا اور فرمایا،

قیامت کے دن جس میں خدا کے سایہ کے سوا کوئی دوسرا سایہ نہ ہوگا سائے

آدمیوں کو خدا اپنے سایہ میں لے گا جن میں ایک وہ شخص ہوگا جس سے ایک بلند رتبہ

لے بخاری کتاب الاثر ۱۷ بخاری کتاب لایات وقول اللہ ومن یقتل مومنا، الخ

اور جین عورت نے بدکاری کی خواہش کی اور اُس نے یہ کہہ کر اس کی خواہش رد کر دی کہ
میں خدا سے ڈرتا ہوں،

اسی قسم کے حالات ہیں اس کو ایک ایسا بہترین عمل قرار دیا جو سخت سے سخت مصائب
میں استجاب دعا کے لئے ایک وسیلہ ہو سکتا ہے، چنانچہ گذشتہ قوموں کے تین شخصوں کا
ایک واقعہ بیان فرمایا جو ساتھ جارہے تھے، دفعۃً راہ میں پانی آگیا، اور تینوں پانی سے پیچے
کے لئے ایک پہاڑ کے غار میں پناہ گزیں ہوئے، بد قسمتی سے اوپر سے ایک پتھر گر جس نے ہمارے
منہ کو بند کر لیا اور وہ تینوں بھٹکنے سے مجبور ہو گئے، اس بے کسی کی حالت میں سب نے اپنے اپنے
بہترین اعمال کو وسیلہ بنا کر دعا کی، اور اس طرح وہ پتھر خود بخود ہٹ گیا، ان میں دوسرے
شخص نے اپنے بہترین عمل کو ان الفاظ میں بیان کیا ہو،

”خداوند! میری ایک چچا زاد بہن تھی جس سے مجھے سخت محبت تھی میں نے

اس سے بدکاری کی خواہش کی تو اُس نے کہا کہ جب تک سودینار نہ دو گے میں تمہاری
خواہش پوری نہیں کر سکتی، میں نے سودینار کما کر جمع کئے اور اون کو لے کر اس کے
پاس گیا، اور جب میں نے اس سے بدکاری کا ارادہ کیا تو اُس نے کہا اے خدا کے بندے
خدا سے ڈر اور ہر کو نہ کھول، اب میں اس ارادہ سے باز آیا، تو خداوند اگر تو جانتا ہو
کہ میں نے ایسا خالص تیری مرضی کے لئے کیا ہے تو اس پتھر کو ہٹائے چنانچہ خدا نے
اوس پتھر کو تھوڑا سا ہٹایا،

اس کے بخلاف زنا و بدکاری کے اخروی عذاب کو نہایت درد انگیز، پر اثر اور
گھناؤنے طریقہ پر بیان فرمایا، چنانچہ آپ نے اپنا ایک خواب بیان کیا جس میں آپ نے
اے بخاری کتاب الحارین باب فضل من ترک لفواحش لکھ ایضاً کتاب الادب باب اجابة دعا من
بو والدین،

مختلف گنہگاروں کے عذاب کی مختلف درجہ انگیز و عجز تاک صورتیں دیکھیں، ان میں بدکاروں کے عذاب کی صورت یہ تھی کہ تنور کے مثل ایک سوراخ تھا، جس کے اوپر کا حصہ تنگ اور نیچے کا حصہ کشادہ تھا، جس میں آگ روشن تھی اور اس میں بہت سے برہنہ مرد و عورت موجود تھے، جب آگ کا شعلہ بلند ہوتا تھا تو یہ لوگ بھی ساتھ ساتھ اوپر آ جاتے تھے، اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ باہر نکل آئیں گے، لیکن جب آگ بجھ جاتی تھی تو پھر اندر گر پڑتے تھے،

زنا کے ساتھ دواعی زنا کو بھی ایک قسم کا زنا قرار دیا، اور فرمایا،
 آنکھ کا زنا دیکھنا اور زبان کا زنا بولنا ہے، نفس خواہش کرتا ہے اور شر مرگاہ
 اوس کی تصدیق اور تکذیب کرتی ہے،

حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک روایت میں ہاتھ پاؤں، منہ اور کان کو بھی اس میں شامل کیا گیا ہے، یعنی ہاتھ کا زنا پکڑنا، پاؤں کا زنا چلنا، منہ کا زنا چومنا اور کان کا زنا سننا، (ابوداؤد کتاب النکاح باب ما یومر بہ من غض البصر)

یہی وجہ ہے کہ عام گنہگاروں میں جہاں نظر بازی کا زیادہ موقع ملتا ہے بیٹھنے کی ممانعت فرمائی، لیکن جب صحابہؓ نے کہا کہ اس سے احتراز ناممکن ہے، تو فرمایا کہ اچھا راستہ کا حق ادا کرتے رہو جن میں ایک حق نگاہوں کا جھکائے رکھنا ہے،

اس کے علاوہ جو چیزیں محرک شہوت یا شرم و حیا کے خلاف ہو سکتی تھیں سب کی ممانعت فرمائی، چنانچہ ارشاد ہوا،

”ہر آنکھ زنا کرنے والی ہے، اور عورت جب خوشبو لگا کر مجلس سے

۱۔ بخاری کتاب الجنائز، ۲۔ بخاری کتاب الاستیذان باب ذی الجوارح دون الفرج،
 ۳۔ بخاری کتاب الاستیذان باب یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتنا،

گزرتی ہے تو وہ زانیہ ہے۔

”عورت، عورت کے ساتھ احتلا ط نہ کرے، یہاں تک کہ وہ اپنے شوہر سے
اوس کے جہانی اوصاف اس طرح بیان کرے گویا وہ اسکو دیکھ رہا ہے۔“

مرد، مرد کی شرنگاہ کو اور عورت عورت کی شرنگاہ کو نہ دیکھے، اور مرد ایک کپڑے میں
مرد کے ساتھ اور عورت ایک کپڑے میں عورت کے ساتھ نہ سوئے۔“

جو عورت اپنے شوہر کے گھر کے علاوہ کسی اور کے گھر میں کپڑا اتارتی ہو وہ اُس پر دے کہ
کو چاک کر ڈالتی ہے، جو اُس کے اور اُس کے خدا کے درمیان حائل ہو۔“

یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو حمام میں جا کر نہانے کی ممانعت فرمائی اور
اسی بنا پر حضرت عائشہؓ نے حص یا شام کی چند عورتوں پر ملامت کی ہے
عورتوں کو حکم دیا کہ راستے کے کنارے سے چلیں تاکہ وسط راہ میں مردوں کے
احتلاط اور نکش سے محفوظ رہیں۔“

عورتوں کو اندھوں سے بھی پر دے کا حکم دیا، چنانچہ آیت حجاب کے نازل ہونے کے بعد
ایک روز حضرت ام سلمہؓ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھیں کہ اسی حالت میں
حضرت ابن مسکونہؓ جو نابینا تھے تشریف لائے، آپ نے دونوں کو حکم دیا کہ اُن سے پردہ کریں اور
حضرت ام سلمہؓ نے کہا کیا وہ اندھے نہیں ہیں جو نہ ہمو دیکھتے نہ پہچانتے، فرمایا کیا تم دونوں بھی اندھے
ہو کیا تم دونوں اُن کو نہیں دیکھتیں؟

۱۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب ما جاء في كراهية خروج المرأة متعطرة ۱۱۰۰ ایضاً باب ما جاء
في كراهية مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة، ۱۱۰۰ ایضاً باب ما جاء في دخول الحمام
۱۱۰۰ ابوداؤد کتاب الادب باب في مشي النساء في الطريق، ۱۱۰۰ ترمذی کتاب الاستیذان باب ما جاء
في اجتناب النساء من الرجال،

زنا کے بعد شراب نوشی کا درجہ ہے جو عقل و تنزہ کے بالکل منافی ہے، اس لئے اسلام نے شراب نوشی کو خلاف فطرت قرار دیا، چنانچہ شب معراج میں آپ کے سامنے دودھ اور شراب کے دو پیالے پیش کئے گئے تو آپ نے دودھ کے پیالے کو لے لیا، اس پر حضرت جبریلؑ نے کہا کہ اُس خدا کا شکر ادا جس نے آپ کو فطرت کا راستہ دکھایا، اگر آپ شراب کا پیالہ لے لیتے تو آپ کی اُمت گمراہ ہو جاتی شراب نوشی کو اُن کبار میں داخل کیا جن کے کرنے سے ایک مسلمان کے دل سے ایمان نکل جاتا ہے، چنانچہ فرمایا کہ جس وقت کوئی شخص شراب پیتا ہے، اُس وقت وہ مسلمان نہیں رہتا، اس کی سخت اخروی سزائیں بتائیں، اور فرمایا کہ جس شخص نے دنیا میں شراب پی اور اُس سے تائب نہ ہوا وہ آخرت میں اُس سے محروم رہے گا، نیز فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے، اور جو شخص نشہ آور چیز کو پیتا ہے، خدا اُس کو طینہ آنجال پلائیگا، صحابہؓ نے کہا وہ کیا ہے؟ فرمایا دوزخیوں کا پسینہ یا دوزخیوں کا پخوڑ،

شراب کے سرکہ بنانے، اس کو دوا میں استعمال کرنے، اس کی تجارت کرنے اور شراب کے برتن کے استعمال کرنے کی ممانعت فرمائی،
 دنیوی حیثیت سے شراب نوشی کی سزا مقرر کی، اور ایک شخص کو کھجور کی شاخ سے ہم ضرب کی سزا دی اور حضرت ابو بکرؓ نے اپنے عہد خلافت میں اسی پر عمل کیا،

۱۵ یہ تمام روایتیں بخاری اور مسلم کتاب الاشریہ میں موجود ہیں،
 ۱۶ مسلم کتاب احمد و باب حد الخمر،

ہمدردی و مواسات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدردی و مواسات کی جو تعلیم دی ہے وہ اس قدر عام ہے کہ ہر ذی روح کو شامل ہے، چنانچہ ان تعلیمات کا خلاصہ ہم مختلف عنوانات میں درج کرتے ہیں، یتیموں کی کفالت، ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگلیوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں اور

یتیم کی کفالت کرنے والا جنت میں اس قدر قریب ہو گئے جس قدر یہ دونوں انگلیاں“

حدیث کی دوسری کتابوں میں بھی یتیم پروری کی متعلق اور حدیثیں آئی ہیں،

یہود عورتوں کی امداد و اعانت | یہود عورتوں اور مسکینوں کی اعانت کے لئے دوڑو و دوپ

کرنے والا خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے، دن بھر روزہ رکھنے والے، اور رات بھر

نماز پڑھنے والے کے مثل ہے“

عام انسانوں کیساتھ ہمدردی و مواسات | فرمایا کہ جو شخص لوگوں پر رحم نہیں کرتا خدا بھی

اُس پر رحم نہیں کرے گا،

فرمایا کہ رحم کرنے والوں پر خدا رحم کرتا ہے، زمین کے رہنے والوں پر رحم کرو تو تم پر

وہ رحم کریگا جو آسمان پر ہے یعنی خدا،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب فضل من یعول یتیمًا، ۲۔ ایضاً باب الساعی علی الارض

۳۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء فی رحمة الناس

فرمایا کہ جو شخص رحم نہیں کرتا اُس پر رحم نہیں کیا جائیگا۔

ان حدیثوں کے الفاظ عام ہیں اور اس میں مسلمان، کافر بلکہ انسان اور غیر انسان کی بھی کوئی تخصیص نہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر نے اخیر حدیث کی شرح میں ابن بطال کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس حدیث میں تمام مخلوق پر رحم کرنے کی ترغیب دی گئی ہے، اس لئے اس میں مسلمان، کافر، ملوک اور غیر ملوکہ جانور سب داخل ہیں اور رحم میں کھانا کھلانا، پانی پلانا ہلکا بوجھ لاونا اور مار پیٹ کا ترک کرنا داخل ہے۔

مخلوق کی عام نفع رسانی کے کام بھی اسی سلسلہ میں داخل ہیں اور اس قسم کے کاموں کی نسبت فرمایا،

بھولے بھٹکوں کو راہ دکھانا، اندھے کو راستہ بتانا، راستہ سے پتھر، کاشا، ہڈی کو ہٹانا اور اپنی ڈول سے اپنے بھائی کی ڈول میں پانی ڈالنا تم لوگوں کے لئے کاروبار ہے۔
ایک شخص راہ میں جا رہا تھا کہ اوس نے ایک خاردار شاخ پائی اور اُس کو ہٹا دیا
خدا نے اوس کی اس نیکی کو قبول فرمایا اور اُس کی مغفرت کی۔

مظلوم کی اعانت کرنا بھی اسی میں داخل ہے، چنانچہ ایک بار چند انصار راستہ میں بیٹھے ہوئے تھے آپ نے اون سے فرمایا،

اگر تم ایسا کرتے ہی ہو تو سلام کا جواب دو، مظلوم کی مدد کرو اور راستہ دکھاؤ،

قرضہ داروں پر احسان کرنا بھی اسی عام ہمدردی و مواسات کی ایک قسم ہے، اور

۱۔ بخاری کتاب الادب باب رحمة الناس والبهائم ۲۔ فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۳۷، ۳۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی اماطۃ
الاذی عن الطریق، ۴۔ ترمذی کتاب الاستئذان باب ما جاء علی الجالس فی الطریق،

اس میں بھی کافر و مسلم کی تخصیص نہیں، اس کے متعلق فرمایا،

گزشتہ امتوں میں سے فرشتوں نے ایک شخص کی روح قبض کی اور اس سے پوچھا کہ تم نے کوئی نیکی کا کام کیا ہے؟ اس نے کہا کہ میں اپنے غلاموں کو حکم دیتا تھا کہ دولت مند آدمی کو اداسے قرض میں ہمت دویا اس سے درگزر کرو، اس کے بدلے میں فرشتوں نے بھی اُس سے درگزر کیا،

ایک تاجر لوگوں کو قرض دیتا تھا، لیکن جب کسی کو تنگدست پاتا تھا تو اپنے غلاموں سے کہتا تھا کہ اُس سے درگزر کرو شاید خدا بھی ہم سے درگزر کرے، تو خدا نے اسے درگزر کیا،

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ درگزر کرنے میں ہمت دینا، قرض کا معاف کرنا، اور خوش اسلوبی کے ساتھ تقاضا کرنا سب شامل ہے،

مسلمانوں کے ساتھ ہمدردی و مروت اگرچہ ہمدردی کے ان تمام اقسام میں مسلمان شریک تھے تاہم مسلمانوں کو باہمی ہمدردی کی خاص طور پر ہدایت کی اور فرمایا،

مسلمان، مسلمان کے لئے مثل بنیاد کے ہے کہ ایک دوسرے کو مضبوط کرتی ہو، تم میں کا ہر شخص اپنے بھائی کا آئینہ ہے، اگر اس کو کسی تکلیف میں مبتلا پائے تو اُس کو دور کر دے،

رحم، محبت اور اعانت میں مسلمانوں کی مثال جسم کی ہو کہ جب اس کا کوئی عضو مایوس ہو جائے تو تمام بدن بیداری اور بخار کے ساتھ اس کا شریک ہو جاتا ہو،

۱۔ بخاری کتاب البیوع باب من انظر موسرا، ۲۔ ایضا باب من انظر معسرا، ۳۔ ترمذی ابواب الوصل باب ما جاء فی شفقتہ المسلم علی المسلم، ۴۔ بخاری کتاب الادب باب رحمة الناس والبهائم،

جو شخص کسی مسلمان کی دنیوی مصیبت کو دور کریگا، خدا اوس کی قیامت کی مصیبت کو دور کر دیگا، اور جو شخص دنیا میں کسی تنگدست کے معاملہ میں آسانی پیدا کریگا خدا اوس کے لئے دنیا و آخرت میں آسانی پیدا کریگا، اور جو شخص کسی مسلمان کے عیب کی پردہ پوشی کریگا خدا دنیا و آخرت میں اُس کے عیب کی پردہ پوشی کریگا، ہندہ جب تک اپنے بھائی کی مدد میں لگا رہتا ہوا، خدا اوس کی مدد میں لگا رہتا ہے،

جو شخص اپنے بھائی کی آبرو بچائیگا، خدا اوس کو قیامت کے دن دوزخ سے بچائیگا۔

جانوروں کے ساتھ ہمدردی و مہربانی | احادیث میں اسکے متعلق بکثرت اخلاقی ہدایات موجود ہیں مثلاً،

ایک آدمی جا رہا تھا کہ راستہ میں اوس کو سخت پیاس لگی، اتفاقاً اوس کو ایک کنواں ملا تو اُس میں اتر کر پانی پیا، کنویں سے نکلا تو دیکھا کہ ایک کتا زبان نکالے ہوئے ہے، او پیاس سے کچھ چٹا رہا ہوا، اوس نے کہا کہ اس کے کو اتنی ہی پیاس لگی ہو جس قدر مجھ کو لگی تھی، اس خیال سے وہ کنویں میں اُتر ا اور اپنے موزے میں پانی بھرا اور اس کو اپنے منہ میں لے کر نکلا اور کتے کو پانی پلایا، خدا نے اوس کے اس عمل کو قبول کر لیا اور اسکو بخش دیا، اس پر صحابہ نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی علیہ وسلم، کچھ جانوروں کے ساتھ سلوک کرنے پر بھی ثواب ملے گا؟ فرمایا ہر ذی حیات کے ساتھ سلوک کرنے پر ثواب ملتا ہے،

ایک عورت پر اس لئے عذاب ہوا کہ اوس نے ایک بلی کو باندھ دیا تھا اور اوس کو بھوکا رکھتا تھا، یہاں تک کہ وہ مر گئی، اس لئے وہ اس جرم میں داخل جہنم کی گئی۔

۱۔ ترمذی ابواب البر والفضل باب ما جاء فی الاستغفار علی المسلمین ۲۔ ایضاً باب ما جاء فی الذن عن المسلم، ۳۔ بخاری کتاب الادب، باب رحمۃ الناس و البھاشہ، ۴۔ بخاری کتاب لایبیار ۵۹۸،

ایک یار آپ نے ایک اونٹ کو دیکھا جس کی پیٹھ لاغری سے پیٹ سے مل گئی تھی
تو فرمایا کہ ان بے زبان جانوروں کے معاملہ میں خدا سے ڈرو، اون پر سواری کرو تو انکو
بہتر حالت میں رکھ کر اور اون کو کھاؤ تو بہتر حالت میں رکھ کر،

آپ ایک انصاری کے باغ میں گئے تو ایک اونٹ آپ کو دیکھ کر بلبلایا، اور اسکی
آنکھیں پر غم ہو گئیں، آپ نے اس کے پاس آکر اسکی گردن پر ہاتھ پھیرا، تو وہ خاموش
ہو گیا، پھر فرمایا اس کا مالک کون ہے، ایک نوجوان انصاری نے آکر کہا کہ میں، فرمایا
جانور کے معاملہ میں جس کا خد نے تمکو مالک بنایا ہے خدا سے نہیں ڈرتے اس نے مجھ سے
شکایت کی ہے کہ تم اس کو بھوکا رکھتے ہو، اور اس پر جبر کرتے ہو،

ان عام ہدایات کے ساتھ جانوروں کے ساتھ بے رحمی کرنے کے اور جس قدر طریقے
تھے، سب کا اسناد کیا، چنانچہ

(۱) ایک طریقہ یہ تھا کہ جانوروں کو کسی چیز میں باندھ کر اون پر نشانہ لگاتے تھے آپ
نے اس کی ممانعت فرمائی، اس قسم کے جانوروں کے گوشت کو ناجائز قرار دیا اور فرمایا،
”جس چیز میں روح ہو اس کو نشانہ نہ بنایا جائے،“

(۲) اس سے بھی زیادہ بے رحمانہ طریقہ یہ تھا کہ زندہ اونٹ کے کوہان اور زندہ دنبہ کے
دم کی چپتی کاٹ کر کھاتے تھے، آپ نے مدینہ میں آکر یہ حالت دیکھی تو فرمایا،
”زندہ جانور کا جو گوشت کاٹا جاتا ہے وہ مردار ہے“

(۳) بلا ضرورت کسی جانور کے مار ڈالنے کو بہت بڑا گناہ قرار دیا، اور فرمایا کہ

لے بود او در کتاب بہاد باب ما یومر بہ من الیقام علی الدواب والبهائم لے ریزی ابواب البیوت باہجاء فی
کراہیۃ اکل المصبودۃ لے ایضاً باب ما قطع من الحی فہو میت لے مستدرک حاکم جلد ۲ ص ۱۸۲

”کسی نے اگر کھجشک یا اُس سے بھی کسی چھوٹے جانور کو اُس کے حق کے بغیر ذبح کیا تو
خدا اُس کے متعلق اوس سے باز پرس کریگا، صحابہؓ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلعم اوس کا حق
کیا ہے؟ فرمایا یہ کہ اوس کو ذبح کرے اور کھائے، یہ نہیں کہ اس کا سر کاٹ کر پھینک دے^۱
اس سے یہ نتیجہ بھی نکلتا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھانا جائز نہیں اور وہ درندہ بھی^۲
اون کو بلا ضرورت مارنا جائز نہیں، جو جانور بے ضرر ہیں یا اون سے انسان کو کوئی فائدہ پہنچتا^۳
اون کے مارنے کی بھی ممانعت فرمائی، چنانچہ آپ نے خاص طور پر چوہیٹی، شہد کی مکھی، ہد ہدا
اور مرد کے مارنے سے منع فرمایا،
جو جانور ضرور ذبح کئے جاتے ہیں اون کے ذبح کرنے میں بھی نرمی کرنے کا حکم دیا
اور فرمایا،

خدا نے ہر چیز پر احسان کرنا فرض کیا ہے، تو جب تم لوگ قتل کرو تو نرمی سے قتل
کرو، اور ذبح کرو تو نرمی سے ذبح کرو تم میں ہر شخص اپنی چھری کو تیز کرے اور اپنے ذبح
کو آرام پہنچائے،
اگر کوئی شخص ذبیحہ پر بھی رحم کریگا تو خدا قیامت کے دن اُس پر رحم کریگا،
ایک آدمی نے کہا کہ یا رسول اللہ میں بکرے کو ذبح کرتا ہوں تو مجھے اس پر رحم آتا ہے
یاد رکھو مجھے اس پر رحم آتا ہے کہ بکری کو ذبح کروں، فرمایا کہ اگر تمہیں اس پر رحم آتا ہے تو خدا
تم پر رحم کرے گا،^۴

۱۔ مشکوٰۃ کتاب البیہد والذبايح ۳۵۲، ایضاً ۳۶۲، ۳ مسلم کتاب البیہد و ذبايح باب الامر
باحسان الذبیح والقتل وتحذیر الشفعة، ۴۱۱ ادب المفرد باب رحمة البہائم
۵ ادب المفرد باب ارحم من فی الارض،

حسن معاشرت

حسن معاشرت کی بنیاد باہمی تعلقات پر قائم ہے، اور ان تعلقات کی نوعیت مختلف ہوتی ہے، ایک تعلق تو مسلمان کو اپنے ہم مذہب لوگوں یعنی مسلمانوں کے ساتھ ہوتا ہے اور یہ تعلق باہمی دوستی، باہمی خیر خواہی، عدل و انصاف اور حقوق و واجبات کے ادا کرنے سے قائم رہ سکتا ہے، دوسرا تعلق نسبی اشتراک سے پیدا ہوتا ہے، اور اس تعلق کے قائم رکھنے کے لئے ان کے علاوہ اور چیزوں کی بھی ضرورت ہوتی ہے، اولہ اعزہ و اقارب کے تعلقات نسبی میں قرب و بعد کے لحاظ سے جس قدر تفاوت ہوتا ہے اسی قدر اس میں بھی تفاوت پیدا ہو جاتا ہے، لیکن حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اعزہ و اقارب میں جو فرق مراتب ہے وہ صرف اس صورت میں ہے جب سب کیساتھ یکساں سلوک کرنا ناممکن ہو۔

بہر حال انہی تعلقات کو شریعت کی اصطلاح میں صلہ رحمی کہتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی اخلاقی حیثیت کو نہایت پر زور الفاظ میں بیان کیا ہے، چنانچہ

صلہ رحمی | ایک شخص نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسا کام بتائے جو مجھے جنت میں داخل کر دے فرمایا کہ خدا کو پوجو اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو، نماز پڑھو،

نکۃ دوم اور صلہ رحمی کرو،

جس شخص کو یہ پسند ہو کہ اُس کی روزی اور غریب برکت ہو اسکو چاہئے کہ صلہ رحمی کرے
جو شخص بدلہ دیتا ہو، یعنی جب اوس کے ساتھ صلہ رحمی کیجاتی ہے تو وہ بھی صلہ رحمی
کرتا ہے، وہ پورا صلہ رحمی کرنے والا نہیں، صلہ رحمی کرنے والا وہ ہے کہ جب اسکے
تعلقات رحمی منقطع کئے جاتے ہیں، تو وہ اُن تعلقات کو جوڑتا ہے،
تعلقات قربت کا منقطع کرنے والا جنت میں داخل نہ ہوگا،

اس قسم کی اور بہت سی حدیثیں حدیث کی دوسری کتابوں میں مذکور ہیں،
خدا جب تمام مخلوقات کے پیدا کرنے سے فارغ ہوا تو رحم نے کہا کہ میں تعلقات
قربت کے منقطع کرنے سے پناہ مانگنے کے لئے تیری حمایت میں آئی ہوں، ارشاد ہوا
کیا تجھ کو یہ پسند نہیں کہ جو شخص تجھکو جوڑے میں بھی اوس کو جوڑوں اور جو شخص تجھ سے
ٹوٹے میں بھی اوس سے ٹوٹوں، بولی ہاں اے پروردگار، ارشاد ہوا تجھکو یہ مل گیا،
رحم خدے رحمان کی ایک شاخ ہے، اسی لئے خدا نے فرمایا کہ جو شخص تجھکو جوڑیگا
میں بھی اوسکو جوڑوں گا اور جو تجھ سے قطع تعلق کریگا میں بھی اوس سے قطع تعلق کرونگا،
اس عام اور اصولی تعلیم کے بعد قرب و بعد کے کاٹ سے تمام رحمی تعلقات کے مدارج
مقرر فرمائے، اور ہر درجہ کے مطابق اخلاقی تعلیم دی، چنانچہ ان تمام مدارج کی تفصیل یہ ہے،
ماں کے ساتھ حسن معاشرت | قرآن مجید نے ماں کے حق کو مہر ج طہ پر بیان کیا ہے، اور

۱۔ بخاری کتاب الادب باب فضل صلوٰۃ الرحمۃ، ۲۔ ایضاً باب من بسط لہ فی الذریۃ لصلۃ الرحمۃ
۳۔ ایضاً باب لیس الاصل بالمکافی ۴۔ ایضاً باب اشتر القاطع ۵۔ ایضاً باب من
وصل وصلہ اللہ،

رسول اللہ صلعم نے بھی اُس کو مقدم رکھا ہے، چنانچہ

ایک صحابی نے دریافت کیا کہ میری حسن معاشرت کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟ فرمایا کہ تمہاری ماں، اوس نے کہا پھر، فرمایا تمہاری ماں، اوس نے کہا پھر، فرمایا تمہاری ماں، اوس نے کہا پھر، فرمایا تمہارا باپ،

خالہ کے ساتھ حسن معاشرت | ماں ہی کے تعلق سے خالہ کو بھی یہ شرف حاصل ہو گیا ہے، اور آپ نے اوس کو بمنزلہ ماں کے قرار دیا ہے، اور اُس کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیا ہے، چنانچہ ایک آدمی نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ یا رسول اللہ میں نے ایک بہت بڑا گناہ کیا ہے تو کیا میرے لئے توبہ کی کوئی صورت ہے؟ فرمایا کیا تمہاری ماں اوس نے کہا نہیں، فرمایا کیا تمہاری خالہ ہے، اوس نے کہا ہاں ارشاد ہوا تو اُس کے ساتھ سلوک کر۔

باپ کے ساتھ حسن معاشرت | لیکن اکثر حدیثوں میں آپ نے باپ ماں دونوں کے حق معاشرت کو ایک ساتھ یکساں طور پر بیان فرمایا ہے، چنانچہ ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ کون سا کام خدا کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا کہ وقت پر نماز پڑھنا، اوس نے پوچھا پھر، فرمایا باپ ماں کے ساتھ سلوک کرنا، اوس نے پوچھا پھر، ارشاد ہوا خدا کی راہ میں جہاد کرنا،

ایک شخص نے آپ سے کہا کہ میں جہاد کروں، آپ نے پوچھا تمہارے باپ ماں ہیں؟ اوس نے کہا ہاں، ارشاد ہوا کہ اون ہی میں جہاد کر، یعنی

۱۔ بخاری کتاب الادب باب من احق الناس بحسن صحبۃ، ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب فی بر الوالدین
۳۔ بخاری کتاب الادب باب قولہ ووصینا الانسان لوالدیه حسنا، ۴۔ ایضاً باب لا یجاءلک باذنک

اون کی خدمت و اطاعت کرو،

آپ نے تین بار فرمایا کہ کیا میں تم لوگوں کو سب سے بڑے گناہ کی اطلاع دوں؟
صحابہؓ نے کہا کہ ہاں یا رسول اللہ صلعم، فرمایا شرک، ماں باپ کی نافرمانی اور جھوٹی شہادت
خدا کی رضامندی باپ کی رضامندی میں اور خدا کی ناراضی باپ کی ناراضی میں
کوئی لڑکا اپنے باپ کا حق ادا نہیں کر سکتا بجز اوس صورت کے کہ اوس کو
غلامی کی حالت میں پائے اور اُس کو خرید کر آزاد کر دے،

سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ پر لعنت بھیجے، دریافت کیا گیا
کہ یا رسول اللہ صلعم آدمی اپنے باپ ماں پر کیونکر لعنت بھیج سکتا ہے؟ ارشاد ہوا
کہ ایک شخص ایک آدمی کے باپ کو برا کہتا ہے تو وہ بھی اوس کے باپ ماں کو برا کہتا ہے،
سب سے بڑا سلوک یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے دوستوں کیساتھ بھی سلوک کرے،

اور اعزہ واقارب کے ساتھ حسن معاشرت، | باپ ماں کے بعد اور اعزہ واقارب کے ساتھ
درجہ بدرجہ سلوک کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ

خداوند تعالیٰ تم لوگوں کو تمھارے ماؤں کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے،
پھر ماؤں کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے، پھر تمھارے باپوں کے ساتھ سلوک
کو سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے، اس کے بعد تم کو یہ حکم دیتا ہے کہ اور اعزہ واقارب
جس قدر قریب ہوں اون کے ساتھ اوسی طرح درجہ بدرجہ سلوک کرو،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب عقوق الوالدین من الکباؤ ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب لفضل فی رضا الوالدین
۳۔ ایضاً باب ما جاء فی حق الوالدین، ۴۔ بخاری کتاب الادب باب لا یسب الذحل والدیه،
۵۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب فی اکرام صدیق الوالدین ۶۔ ابوالفرج باب بر الاقرب فالاقرب،

مشرک اعزہ واقارب کے ساتھ حسن معاشرت | اس معاملہ میں سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کے باپ، ماں، بھائی یا دوسرے اعزہ اگر مسلمان نہ ہوں اور اون کے ساتھ دینی لڑائی نہ کریں تو ان لوگوں کے ساتھ وہ سلوک کر سکتا ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ مدینہ میں آکر زیادہ صاف ہوا، اور بعض واقعات ایسے پیش آئے، جنہوں نے اس کی وضاحت کر دی، چنانچہ صلح حدیبیہ کے زمانہ میں حضرت اشما کی مشرکہ ماں اون کے پاس مدینہ میں اون کے حسن سلوک کی توقع لے کر آئیں، اونہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا میں اون کے ساتھ سلوک کر سکتی ہوں؟ آپ نے اون کو اس کی اجازت دی اور اسی معاملہ میں قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

لَا يَنْهَاكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ

يَقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ، اَللّٰهُ

اوراد کے ساتھ محبت و معاشرت | عرب میں اولاد کی محبت کا جذبہ بہت کم تھا، کچھ لوگ تو افلاس و غنا

اور غیرت و حمیت کی وجہ سے لڑکوں اور لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے، اور کچھ لوگ بدویت اور

وحشت کی وجہ سے اون سے بہت کم انس و محبت رکھتے تھے، اس لئے اولاد کے ساتھ محبت

و معاشرت کے طریقے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدنی زندگی میں اپنے اقوال و افعال سے نہایت

موثر طور پر بتائے، اور اس کو خداوند تعالیٰ کی رحمت کا ایک جزو قرار دیا اور فرمایا کہ

خداوند تعالیٰ نے رحمت کے ٹکڑے کئے اور اون میں سے تناونے ٹکڑے

اپنے پاس رکھے اور زمین میں صرف ایک ٹکڑے کو اتارا، تو اسی ٹکڑے سے لوگ باہم

محبت کرتے ہیں، یہاں تک کہ گھوڑا اپنی ٹاپ کو اپنے پچے سے پکار رکھتا ہے کہ اوس کو
 صدمہ نہ پہونچے،
 بعض حدیثوں میں ہے کہ

اسی کے ذریعہ سے ماں اپنے بچے کے ساتھ اور وحوش و طیور باہم محبت کرتے ہیں،
 ایک بار آپ کے پاس کچھ اسیران جنگ آئے جن میں ایک عورت کی پستان دودھ
 سے چھلک رہی تھی اور اوس کو قیدیوں میں جو بچہ بھی مل جاتا تھا اوس کو اپنے سینہ سے چٹھا کر
 دودھ پلا دیتی تھی حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ اوس کا بچہ کھو گیا تھا، اور پستان میں دودھ کے
 جمع ہونے سے اوس کو تکلیف ہوتی تھی، اس لئے جس بچہ کو پا جاتی تھی دودھ پلا دیتی تھی لیکن
 جب اوس کو خود اوس کا بچہ مل گیا تو اوس کو سینے سے لگا لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کی یہ
 حالت دیکھی تو صحابہ کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا،

کیا تمہاری رلے میں یہ عورت اپنے بچے کو آگ میں ڈال سکتی ہے؟ صحابہ نے کہا نہیں
 فرمایا تو اس عورت کو اپنے بچے سے جس قدر محبت ہے خدا کو اپنے بندوں کے ساتھ اوس
 بھی زیادہ محبت ہے،

خود اپنے طرز عمل سے محبت اولاد کی موثر مثالیں قائم کیں،
 حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیٹے ابراہیم کو گود میں لیا تو
 اون کو چوما اور سوگھا،

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے
 سنا کہ حسن اور حسین میرے دینا کے دو بھول ہیں،

لے بخاری کتاب الادب باب جعل اللہ الرحمة فی مائتہ جزء ۱۲۰ ایضاً باب حمة الولد و تقبیلہ و معاانۃ من فجع البی

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ چونکہ لوگ اولاد کو چومنے اور سونگنے میں اس لئے آپ نے اون کو پھول سے تشبیہ دی،

ایک بار آپ اپنی نواسی امامہ کو کندھے پر لئے ہوئے نکلے اور نماز پڑھی تو جب رکوع میں جاتے تھے تو اون کو کندھے سے اتار دیتے تھے، اور جب رکوع سے اٹھتے تھے تو اون کو پھر اٹھالیتے تھے،

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ محبت اولاد کا درجہ بہت بلند ہے، کیونکہ اس صورت میں نماز کے خشوع اور اولاد کی محبت کے اظہار میں تعارض واقع ہوا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاد کی محبت کو مقدم رکھا،

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن کا بوسہ لیا، آپ کے پاس اقرع بن حابس یمنی بیٹھے ہوئے تھے، انھوں نے کہا کہ میرے دس بچے ہیں، لیکن میں نے کسی کا بوسہ نہیں لیا، آپ نے اون کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ جو شخص رحم نہ کرے گا اس پر رحم نہیں کیا جائیگا، ایک بار ایک بدو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ تلوگ بچوں کو چومتے ہو، لیکن ہم لوگ نہیں چومتے، فرمایا اگر خدا نے تمھارے دل سے رحم کو نکال دیا ہے تو میں اس میں کیونکر رحم پیدا کر سکتا ہوں؟

حضرت اسامہ بن زید کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ایک ران پر اوامام حسن کو دوسری ران پر بٹھاتے تھے، پھر دونوں رانوں کو ملا کر کہتے تھے کہ خداوند ان دونوں پر رحم کر کیونکہ میں ان دونوں پر رحم کرتا ہوں؟

۱۔ بخاری کتاب الادب باب رحمة الولد وتقبيلہ، ومعانقته ۲۔ ایضاً، باب وضع البصم علی الخن.

ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ایک نواسے کو گود میں لے کر بٹکے اور آپ یہ کہہ رہے تھے کہ تم سب آدمی کو خبیث بناتے ہو، بزدل بناتے ہو، اور اجڈ بناتے ہو، یا تم سب خدا کے پھول ہو،

اپنے طرز عمل کے علاوہ جب دوسروں کو بچوں کے ساتھ محبت کرتے ہوئے دیکھتے تو اس پر اظہارِ پسندیدگی فرماتے، ایک بار

ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جس کے ساتھ ایک لڑکا تھا وہ اس کو پٹانے لگا تو آپ نے فرمایا کہ تم اس پر رحم کرتے ہو؟ اس نے کہا ہاں، فرمایا خدا تم پر اس سے زیادہ مہربان ہے، جتنا تم اس بچہ پر مہربان ہو، اور وہ بڑا رحم والا ہے،

دوسروں کو بچوں کے ساتھ محبت و معاشرت اپنے ہی بچوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ دوسروں کے بچے بھی اسی لطف و محبت کے مستحق ہیں، اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی مثال قائم کر دی ہے، چنانچہ حضرت امّ خالدہ فرماتی ہیں کہ

میں اپنے باپ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور میں زرد قمیص پہنے ہوئی تھی، آپ نے اس کو دیکھ کر فرمایا کہ خوب خوب، تو میں آپ کے فریفتہ سے کھینے لگی، اس پر میرے باپ نے مجھ کو ڈانٹا، لیکن آپ نے فرمایا نہیں اس کو کھینے دو، پھر آپ نے دعا دی،

لڑکیوں کیساتھ محبت و معاشرت عرب میں لڑکیاں لوگوں کے لئے اس قدر باخاطر تھیں کہ لوگوں کا زندہ رکھنا بھی گوارا نہیں کرتے تھے، اگرچہ قرآن و حدیث نے اس پر عائد رسم کا انسداد

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی حب الولد ۲۔ ابوالفرج باب رحمۃ الیعلیٰ ۳۔ بخاری کتاب الادب باب من ترک صبیۃ غیریۃ حتی تلعب بہ او قبلھا او ما زحھا،

کیا، لیکن صرف اسی قدر کافی نہ تھا بلکہ اس بات کی ضرورت تھی کہ لڑکیوں کی تربیت و کفالت کو ایک کارِ ثواب قرار دیا جائے، اور لوگوں کو اس کی ترغیب دی جائے اسلئے رسول اللہ صلیم نے اپنے مختلف ارشادات سے لوگوں کو اس کی طرف توجہ دلائی اور فرمایا،

جس شخص کے تین لڑکیاں یا تین بہنیں یا دو لڑکیاں یا دو بہنیں ہوں اور وہ ان کے ساتھ لطف و محبت کے ساتھ پیش آئے اور ان کے حقوق ادا کرنے میں خدا سے ڈرے تو اس کے لئے جنت ہے،

جو شخص دو لڑکیوں کی پرورش کرے گا ہم اور وہ جنت میں داخل ہوں گے تو اس قدر قریب قریب ہوں گے جیسے یہ دونوں انگلیاں،

جس شخص پر لڑکیوں کا کوئی بوجھ پڑا اور اس نے اس پر صبر کیا تو اس کے لئے دوزخ کی آگ سے بچانے کے لئے ایک پردہ ہوں گی،

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میرے پاس ایک عورت دو لڑکیوں کو لیکر سوا کرنے آئی اور میں نے اس کو مرت ایک کھجور دی جس کو اس نے دونوں لڑکیوں کے درمیان تقسیم کر دیا، پھر اٹھ کر باہر چلی گئی، اس کے بعد رسول اللہ صلیم تشریف لائے تو میں نے آپ سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا کہ جس شخص پر لڑکیوں کا بوجھ پڑ جائے اور وہ ان کے ساتھ احسان کرے تو وہ اس کے لئے دوزخ کی آگ کا پردہ بن جائیں گی،

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ چونکہ لوگوں کو لڑکیوں کا وجود ناگوار ہوتا ہے، اس لئے رسول اللہ صلیم نے اس کو ابتلا و آزمائش قرار دیا اور لڑکیوں کے

لے ترمذی ابواب البر والصلو باب ما جاء فی الفقہ علی البنات، لے بخاری کتاب الادب باب حمتہ الولد و تعبدہ و نعمتہ

وجود کے قائم رکھنے کی ترغیب دی اور اون کے حق کو موکد طور پر اس لئے بیان کیا کہ وہ بھی کمزوری کی بنا پر خود اپنی ضروریات کی تکفل نہیں ہو سکتیں،

حافظ ابن حجر نے مختلف روایات کو جمع کر کے لڑکیوں کے ساتھ سلوک کرنے کی یہ صورتیں بتائی ہیں، اون کو کھلانا، پلانا، پہنانا، سیا پہنا، ادب و تعلیم دینا،

بی بی کے ساتھ حسن معاشرت | قرابتداروں کے علاوہ چند لوگ ایسے ہیں جن کے ساتھ خاص خاص تعلقات کی بنا پر انسان کو ہمیشہ یا ایک طویل مدت تک زندگی بسر کرنی پڑتی ہو، مثلاً بی بی، پرٹوسی اور غلام، لیکن یہ زندگی اسی وقت خوشگوار ہو سکتی ہو، جب اسکے ساتھ عمدہ معاشرتی و اخلاقی تعلقات قائم رکھے جائیں، اس لئے رسول جلیل علم نے ان میں سے ہر ایک کے ساتھ عمدہ معاشرتی و اخلاقی تعلقات کے قائم رکھنے کی ہدایت فرمائی، چنانچہ بی بی کی نسبت آپ کا ارشاد ہے،

سب سے زیادہ کامل ایمان اوس مسلمان کا ہے جو سب سے زیادہ خوش خلق ہو اور

تم میں سب سے زیادہ بہتر وہ شخص ہے جو اپنی بی بی کے لئے سب سے بہتر ہو،

اسلامی تعلیمات کے سب سے زیادہ اہم مسائل آپ نے حجۃ الوداع میں بیان فرمائے

ہیں، اور اس موقع پر آپ نے بی بیوں کے معاشرتی حقوق ان الفاظ میں بیان فرمائے،

عورتوں کے ساتھ بھلائی کرو کیونکہ وہ تمہارے یہاں قیدی ہیں،

عورتوں کی فطری کمزوریوں کے باوجود آپ نے اون کے ساتھ بھلائی کرنے کی

ترغیب دی ہے،

عورتوں کے ساتھ بھلائی کرو کیونکہ وہ پہلی سے پیدا کی گئی ہیں، اور پہلی میں سب سے

لے ترمذی ابواب الرضا باب فی حق المرأة علی زوجها،

پڑھا حصہ اس کے اوپر کا ہوتا ہے تو اگر تم اس کو سیدھا کرتا چاہو گے تو وہ ٹوٹ جائیگا
اور اگر چھوڑ دو گے تو ہمیشہ پڑھا رہے گا، تو عورتوں کے ساتھ بھلائی کرو،
اور میاں اور بیوی کے درمیان ناگواری پیدا کرانے کو سخت اخلاقی جرم قرار دیا ہے اور
فرمایا ہے،

جس شخص نے کسی کی بیوی اور غلام میں ناگواری پیدا کر لی وہ ہم میں سے نہیں ہے،
ہمسایوں کے ساتھ حسن معاشرت | رسول اللہ صلعم نے ہمسایوں کے ساتھ سلوک کرنے کی ہدایت
ان الفاظ میں کی ہے،

جبریل جھکو پڑوسی کے ساتھ برابر سلوک کرنے کی ہدایت کرتے رہے یہ تک
کہ میں نے خیال کیا کہ وہ اس کو شریک وراثت کر دیں گے،
اور حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ پڑوسی میں کافر، مسلمان،
عابد، فاسق، دوست، دشمن، مسافر، شہری، مفید، مضر، قریب اور اجنبی سب شامل ہیں،
اور بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے یہ اخلاقی ہدایت حجۃ الوداع میں کی تھی،
خدا کے نزدیک بہترین ساتھی وہ لوگ ہیں جو اپنے ساتھی کے لئے بہتر ہوں، اور
خدا کے نزدیک بہترین پڑوسی وہ ہیں جو اپنے پڑوسی کے لئے بہتر ہوں،

پڑوسیوں کے ساتھ سلوک کرنے کی بہت سی صورتیں ہیں، مثلاً اون کے پاس بھیجنا،
اون کو سلام کرنا، اون سے شکستہ رولی کے ساتھ ملنا، اون کی خبر گیری اور اعانت کرنا، اور
رسول اللہ صلعم نے مختلف حدیثوں میں ان کی ہدایت فرمائی ہے، مثلاً،

۱۔ بخاری کتاب النکاح باب الوصایۃ بالنساء، ۲۔ ابو داؤد کتاب الادب باب قین خب معلوک
علی مؤزیہ، ۳۔ بخاری کتاب الادب باب الوصایۃ بالجار ۴۔ ترمذی ابواب الوصلۃ بابا جاء فی حق الجوار

وہ شخص مسلمان نہیں جو اپنا پیٹ بھر لے اور اس کا پڑوسی بھوکا رہے

بہت سے پڑوسی قیامت کے دن اپنے پڑوسی سے لپٹ جائیں گے، اور کہیں گے کہ اے پروردگار اس نے میرے سامنے اپنا دروازہ بند کر لیا اور اپنی نیکی کو روک لیا، اسے مسلمان عہد تو! اگر کوئی پڑوسن اپنے پڑوسن کے پاس بکری کی ایک کھر بھی ہدیہ بھیج دے تو اس کو چاہئے کہ وہ اسکو حقیر نہ سمجھے

اے ابوذر جب تم سالن پکاؤ تو اس میں پانی زیادہ ڈالو اور اپنے پڑوسیوں کو دوا ہمسایوں کو ہر قسم کی ایذا و تکلیف دینے کی ممانعت نہایت محکمہ طور پر رکھی اور فرمایا، خدا کی قسم نہیں ایمان لایا، خدا کی قسم نہیں ایمان لایا، ایمان لایا، دریافت کیا گیا کہ کون یا رسول اللہ! ارشاد ہوا وہ جس کا پڑوسی ایسی برائی سے محفوظ رہتا ہے صحابی نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ فلاں عورت رات بھر نماز پڑھتی ہو، دن بھر روزہ رکھتی ہو، احسان و صدقہ کرتی ہے، لیکن اپنے پڑوسیوں کو بدزبانی سے دھوکہ دیتی ہے، فرمایا، اس میں کوئی بھلائی نہیں ہے، وہ دوزخی ہو، صحابی نے کہا کہ فلاں عورت صرف نماز و فروع پڑھتی ہے اور رمضان کے روزے رکھتی ہے اور کچھ کپڑے خیرات کرتی ہے، لیکن کسی کو ایذا نہیں پہنچاتی، فرمایا وہ جنتی ہو

چوری اور زنا اگرچہ ہر حالت میں اخلاقی جرم ہیں، لیکن پڑوسی کے گھر میں چوری اور آدمی کی بی بی کے ساتھ زنا کرنے سے ان جرائم کی شدت اور بڑھ جاتی ہے، چنانچہ ایک بار آپ

لے ادب المفرد باب لا یشیع دون جاہ، لے ایضاً باب من اخلق البای علی الجار، لے بخاری کتاب الاذی باب لا تحقرن جارة لجارة، لے مسلم کتاب البر والصلہ باب الوصیۃ بالجارد والاحسان ایضاً، بخاری کتاب الاذی باب ان من لایامن جارة جارة، لے ادب المفرد باب لا یؤدی جارة،

صحابہ سے زنا کے متعلق سوال کیا، صحابہ نے کہا کہ وہ حرام ہے اور اسکو خدا اور خدا کے رسول نے حرام کیا ہے، فرمایا ایک آدمی کا دس عورتوں کے ساتھ زنا کرنا اس سے آسان ہے کہ وہ اپنے پڑوسی کی بی بی کے ساتھ زنا کرے،

آپ نے صحابہ سے چوری کے متعلق سوال کیا، صحابہ نے کہا کہ وہ حرام ہے اور اوس کو خدا اور خدا کے رسول نے حرام کیا ہے، فرمایا کہ ایک آدمی کا دس آدمی کے گھر میں چوری کرنا اس سے آسان ہے کہ وہ اپنے پڑوسی کے گھر میں چورے کرے،

غلاموں کے ساتھ حسن معاشرت | غلاموں کے ساتھ عمدہ برتاؤ کرنے کے متعلق احادیث میں بہ کثرت اخلاقی ہدایات ہیں، کچھ حدیثیں تو ایسی ہیں جن میں آپ نے ان کے ساتھ اچالی طور پر بدسلوکی کی ممانعت فرمائی ہے، مثلاً،

جو شخص غلاموں کے ساتھ بُرا سلوک کرے گا وہ جنت میں داخل نہ ہوگا،

غلاموں کے ساتھ عمدہ سلوک کرنا موجب برکت اور بدخلقی موجب نوبت ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے آخری بات یہ تھی کہ نماز کی پابندی رکھو اور غلاموں کے معاملہ میں خدا سے ڈرو،

ان عام اخلاقی ہدایات کے بعد غلاموں کے ساتھ جو بدسلوکیاں کی جاتی تھیں ان سب کی ممانعت کی اور فرمایا،

تم میں جب کوئی اپنے خادم کو مارے اور وہ خدا کا نام لے کر فریاد کرے تو اپنے ہاتھ کو روک لو،

۱۔ ادب المفروض باب حق الجار ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء فی الاحسان الی الخادمر ۳۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی حق المملوک، ۴۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء فی ادب الخادمر

ایک بار ایک صحابی اپنے غلام کو مار رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے سے فرمایا
خدا کو تم پر اس سے زیادہ قدرت ہے عینی تمکو اس پر ہو،
غلاموں کی عزت و آبرو کی حفاظت کے لئے فرمایا،

جو شخص اپنے غلام پر کوئی تہمت لگائے اور وہ اس سے بری ہو، تو خدا
قیامت کے دن اس پر عہد جاری کرے گا، پھر اس صودت کے کہ وہ ویسا ہی ہو گیا
کہ اس نے اس پر تہمت لگائی ہے،

مارپیٹ اور سب و ختم کے بجائے غلاموں کی لغزشوں کے معاف کرنے کی ہدایت
فرمائی، چنانچہ

ایک صحابی نے پوچھا کہ میں کتنی بار غلاموں کی لغزشوں سے درگزر کروں فرمایا
روزانہ ستر بار،

ان بدسلوکیوں کی ممانعت ہی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ کھانے، پہننے اور اٹھنے بیٹھنے
میں غلام کو آقا اور آقا کی اولاد کے برابر کر دیا اور فرمایا،

تمہارے بھائیوں کو خدا نے تمہارے قبضہ میں کر دیا ہے تو جو کچھ تم کھاتے
ہو وہی اون کو کھلاؤ اور جو کچھ تم پہنتے ہو وہی اون کو پہناؤ اور اون سے ناقل
برداشت کام نہ لو اور اگر ایسا کام لو تو اون کی مدد کرو،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ

جنت میں غلاموں کے ساتھ برا سلوک کرنے والا داخل نہ ہوگا، اس پر صحابہؓ

۱۷ ترمذی ابواب البر والصلہ باب النعمی عن ضرب الخدام و شتمہم، ۱۷ ترمذی ابواب البر
والصلہ باب ما جاء فی احاب الخادم،

نئے کہا کہ یا رسول اللہ کیا آپ نے ہم کو یہ نہیں بتلایا ہے کہ اس اُمت کے پاس سب سے زیادہ غلام اور یتیم ہوں گے یعنی اس حالت میں ہم ان کے ساتھ کیونکہ عہدہ برتاؤ کر سکیں گے فرمایا ہاں، اپنے بچوں کی طرح ان کی عزت کرو اور جو کچھ تم کھاتے ہو وہی انکو بھی کھلاؤ۔ جب تمہارا غلام تمہارے لئے کھانا پکا کر لائے تو چونکہ اس نے پکانے میں گرمی اور دھویں کی تکلیف برداشت کی ہے، اس لئے اس کو اپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھلاؤ اور اگر کھانا کم ہو تو اس صورت میں اس کو دو ایک نئے الگ دیدو۔

مہانوں کے ساتھ حسن معاشرت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہانوں کے ساتھ عہدہ برتاؤ کرنے کی تعلیم دی ہے، اور مہمانی کے لئے تین دن مقرر کر دیئے ہیں جن میں پہلے دن تو ان کے ساتھ نہایت لطف و محبت کے ساتھ پیش آنے اور عہدہ کھانا کھلانے کی تعلیم دی ہے، اور بقیہ دو دن معمولی طور پر اپنے اہل و عیال کی طرح ان کے ساتھ بھی برتاؤ کرنے کا حکم دیا۔ مہمان کا بھی یہ خود دارانہ فرض ہے کہ وہ میزبان پر اس سے زیادہ بار نہ ڈالے اور تین دن سے زیادہ قیام نہ کرے، ورنہ یہ اس کے لئے صدقہ ہوگا جس کو غیور لوگ پسند نہیں کرتے قرآن مجید میں مہانوں کے حق فیاضیت کا یہ تصریح ذکر نہیں ہے، بعض مفسرین نے ابن سبیل میں مہانوں کو بھی شامل کر لیا ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد سے مہانوں کے حقوق کی پوری تشریح کر دی ہے،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے اس کو چاہئے کہ اپنے پڑوسی کی عزت کرے، اور جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے اس کو چاہئے

۱۔ سنن ابن ماجہ کتاب الادب باب الاحسان الی الممائد، ۲۔ مسلم کتاب الایمان باب اطعام المملوک، ۳۔ ابی داؤد کتاب المایس والیکلف، ۴۔ ما فی الغلبہ،

کہ اپنے ہمان کا جائزہ عورت کے ساتھ دے، دریافت کیا گیا کہ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمان کا جائزہ کیا ہے؟ فرمایا کہ ایک دن اور ایک رات (یعنی پہلے دن اوس کی خاطر مدارات زیادہ کرنی چاہئے) اور ہمانی تین دن کی ہے، اس کے آگے ہمان پر صدقہ ہوگا،

حضرت عبداللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ میرے پاس رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) تشریف لائے اور کہا کہ کیا تجھ کو یہ اطلاع نہیں ملی جو کہ تم رات بھر نماز پڑھتے ہو، اور دن بھر روزہ رکھتے ہو؟ میں نے کہا ہاں، فرمایا تو ایسا نہ کرو، نماز پڑھو، سوؤ، روزہ رکھو اور افطار کرو، کیونکہ تمہارے اوپر تمہارے جسم کا حق ہو، تمہاری آنکھ کا حق ہو، تمہارے مہانوں اور ملاقاتیوں کا حق ہے، اور تمہاری بی بی کا حق ہو،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے، اوس کو چاہئے کہ اپنے ہمان کی عورت کرے، اور جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہو اوس کو چاہئے کہ صلہ رحمی کرے،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے اُس کو چاہئے کہ اپنے ہمان کی عورت کرے، اس کا جائزہ ایک دن اور ایک رات ہے، اور ہمانی تین دن، اس کے علاوہ صدقہ ہے، اس لئے ہمان کے لئے یہ جائز نہیں ہو کہ میزبان کے پاس اس قدر قیام کرے کہ وہ تنگ آجائے،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب من کان یومن باللہ والیومہ الآخرۃ فلا یؤذ جاداً،
۲۔ بخاری کتاب الادب باب حق الضیف ۳۔ ایضاً باب اکرام الضیف وخدمتہ ایاک ۴۔
وقولہ لتالی ضیف ابراہیم المکرمین،

ایک شب کی ہمائی تو میزبان پر واجب ہے، البتہ صبح ہو جانے کے بعد یہ ہمان
کامیزبان پر فرض ہے، اگر چاہے تو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے، نہ چاہے تو اسکو چھوڑ
سکتا ہے۔

یعنی جب رات کو کسی کے یہاں ہمان اترتا تو چونکہ اس وقت وہ اپنے قیام
و طعام کا انتظام بہ مشکل کر سکتا ہے، اس لئے رات بھر کی ہمائی تو ضروری ہے، البتہ صبح کے
وقت اس کے لئے اس انتظام میں آسانی پیدا ہو سکتی ہے، تاہم اس کا حق ہمائی ساقط
نہیں ہوتا، اس لئے اگر وہ چاہے تو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے،
عام مسلمانوں کے ساتھ حسن معاشرت | دینی اور قومی تعلقات کی بنا پر ایک مسلمان کو دوسرے
مسلمان کے ساتھ جس قسم کے اخلاقی و معاشرتی تعلقات رکھنے چاہئیں، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مختلف حدیثوں میں بیان فرمایا ہے مثلاً

ایک مسلمان پر ایک مسلمان کے چھ حقوق ہیں، ایک یہ کہ جب اس سے ملے تو
اس کو سلام کرے، دوسرے یہ کہ جب وہ اس کو دعوت دے تو اس کو قبول کرے
تیسرے یہ کہ جب وہ چھینکے تو یدرحمٹ اللہ کے، چوتھے یہ کہ جب وہ بیمار ہو تو اسکی
عیادت کرے، پانچویں یہ کہ جب وہ مرے تو اس کے جنازے میں شریک ہو، چھٹے یہ کہ
جو چیز اپنے لئے پسند کرے وہی اس کے لئے بھی پسند کرے،
ایک مسلمان جب اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کو جاتا ہے، تو جب تک ملتا
نہیں جنت کے باغ میں رہتا ہے،

۱۔ سنن ابن ماجہ باب حق المصنیف ۲۔ ترمذی ابواب الاستئذان باب ما جاء فی تشییت
المعاطس ۳۔ مسلم کتاب البر والصلة باب فی فضل عیادة المریض،

بدگمانی سے اجتناب کرو کیونکہ بدگمانی سب سے جھوٹی بات ہے، ٹوہ نہ لگاؤ
ایک دوسرے پر رشک و حسد نہ کرو، باہم دشمنی نہ رکھو، ناراض ہو کر ایک دوسرے
سے الگ نہ ہو جاؤ، اور اسے خدا کے بند و بھائی بھائی ہو جاؤ،

ہر دو شنبہ اور پنجشنبہ کو جنت کے دروازے کھلتے ہیں اور ہر اُس بندے
کی جو کسی کو خدا کا شریک نہیں بنانا مغفرت کی جاتی ہے، بجز اُس شخص کے جس کے
بھائی اور اُس کے درمیان عداوت ہو، ان دونوں کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ان کا
انتظار کرو یہاں تک کہ وہ مصاحت کر لیں، ان کا انتظار کرو یہاں تک کہ وہ
مصاحت کر لیں، ان کا انتظار کرو یہاں تک کہ وہ مصاحت کر لیں،

باہمی بخشش کی بنا پر ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے صرف تین دن تک بے تعلق
رہ سکتا ہے، اس کے بعد دونوں کو میل جول کر لینا چاہئے، اور جس کی طرف سے اسکی
ابتدا ہو وہی دونوں میں بہتر ہے، چنانچہ فرمایا کہ:

کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنے بھائی سے تین دن سے زیادہ الگ
رہے، کہ جب دونوں میں ملاقات ہو تو یہ اس سے اور وہ اس سے منہ پھیرے اور
اون دونوں میں بہتر وہ ہے جو ابتداء سلام کرے۔

اس سے زیادہ علحدگی اختیار کرنے کے متعلق احادیث میں سخت وعید آئی ہے، ایک حدیث
میں ہے کہ

جو شخص تین دن سے زیادہ اپنے مسلمان بھائی سے علحدگی اختیار کرے اور

۱۔ مسلم کتاب البر والصلہ باب تحذیر الظن والتخسس، ۲۔ ایضاً باب النفی عن المشناعہ والنہایہ۔
۳۔ بخاری کتاب الادب باب الجورۃ،

وہ اسی حالت میں مرجائے تو وہ دوزخ میں داخل ہوگا،

ایک حدیث میں ہے، کہ

جس نے شخص نے اپنے بھائی سے ایک سال تک علیحدگی اختیار کی تو گویا

اوس نے اوس کا خون بہایا،

البتہ کسی شرعی وجہ سے ایک مدت کے لئے مسلمانوں سے باہم علیحدگی کی جاسکتی ہے

جیسا کہ غزوہ تبوک کی عدم شرکت کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن مالکؓ سے

علیحدگی اختیار کرنے کا مسلمانوں کو حکم دیا تھا،

ایک مسلمان کو اپنے دوسرے مسلمان بھائی کی ملاقات کو جانا چاہئے، چنانچہ فرمایا،

جس شخص نے کسی مریض کی عیادت کی یا محض دینی تعلق کی بنا پر اپنے بھائی کی

ملاقات کو گیا تو اس حالت میں ایک منادی اوس سے پکار کر کہے گا کہ تم اچھے تھو

جانا اچھا اور تم نے جنت میں اپنا ٹھکانا بنایا،

باہمی ملاقات میں ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان سے شگفتہ روئی کے ساتھ ملنا ایک

کارِ ثواب ہے کیونکہ

ہر نیکی صدقہ ہے، اور یہ ایک نیکی ہے کہ تم اپنے بھائی سے شگفتہ روئی کیساتھ

مسلمانوں میں جو لوگ کسی خاص فضیلت کی بنا پر مستحقِ عزت ہیں، ان کے ادب و

احترام کا حکم دیا اور فرمایا،

خدا کی تعظیم کی ایک صورت یہ ہے کہ بوڑھے مسلمان کی اور حاملِ قرآن

ابوداؤد کتاب الادب باب فہم صحیحہ الامام المسلم، ترمذی ابواب البر والصلہ باب ماجاء فی

زیادۃ الاخوان، ایضاً باب ماجاء فی طلاقۃ الوجہ وحسن البشر،

کی جو اُس میں نہ غلو کرتا ہو نہ اُس سے آگے رہتا ہو، اور حاکم عادل کی عزت کی جائے
 عام انسانوں کے ساتھ حسن معاشرت | عام انسانوں کے ساتھ جس میں کافر و مسلم، غریب و امیر
 معزز و ذلیل اور بوڑھے جوان سب شامل ہیں، حسن معاشرت کا حکم ایک نہایت عام اور
 جامع الفاظ میں دیا اور فرمایا،

اے ابو ذر! جہاں رہو خدا سے ڈرو، اور برائی کے بدلے بھلائی کرو جو دوس
 برائی کو مٹا دے گی اور لوگوں کے ساتھ خوش خلقی کا برتاؤ کر دو
 خوش خلقی کا لفظ نہایت جامع اور وسیع لفظ ہے، لیکن ان میں سب سے پہلی چیز بدزبانی
 سے اجتناب ہے، یہی وجہ ہے کہ آپ نے فرمایا،

ایمانت کے دن ایک مسلمان کی ترازو میں خوش خلقی سے زیادہ کوئی وزنی چیز
 نہ ہوگی، کیونکہ خدا بد زبان اور بدگو شخص سے نفی رکھتا ہے،
 بدزبانی کی جتنی قسمیں تھیں سب کی ممانعت فرمائی،

مسلمان طعنہ نہیں مارتا، لعنت نہیں بھیجتا اور بدزبانی اور یہود و کلاہی نہیں کرتا،
 صرف انسانوں کی تخصیص نہیں بلکہ جانوروں اور غیر ذی روح چیزوں پر بھی لعنت
 بھیجنے کی ممانعت فرمائی، چنانچہ ایک بار ایک عورت نے اپنی اونٹنی پر لعنت بھیجی، جس پر
 آپ نے اظہارِ ناپسندیدگی فرمایا، ایک بار ہوانے ایک شخص کی چادر اڑا دی، اُس نے
 ہوا پر لعنت بھیجی تو ارشاد ہوا،

۱۰ ابو داؤد و کتاب الادب باب فی تفریق الناس منازلہم، ۱۱ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی
 معاشرۃ الناس ۱۲ ایضاً باب ما جاء فی حسن الخلق ۱۳ ایضاً باب ما جاء فی اللعنۃ ۱۴ ابو داؤد
 کتاب الجہاد باب لعن العن الجہیمۃ،

ہو پر لعنت نہ بھیجو کیونکہ وہ خدا کے زیر فرمان ہے،
جو شخص کسی چیز پر لعنت بھیجے گا، اور وہ اوس کی مستحق نہ ہوگی تو لعنت اُسی پر
ٹوٹ پڑے گی،

لوگ جب کسی مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں، تو زمانہ کی شکایت کرتے ہیں، عرب کا
بھی یہی قاعدہ تھا، لیکن آپ نے خود خدا کی زبان سے اسکی ممانعت کر دئی اور فرمایا،
زمانہ کو برا بھلا کہرا انسان مجھ کو دکھ دیتا ہے میں خود زمانہ ہوں، تمام معاملات
میرے ہاتھ میں ہیں، زمانہ کو میں ہی گردش دیتا ہوں،
زندوں کے علاوہ مردوں کے برا بھلا کہنے کی بھی ممانعت کی اور اسکی وجہ یہ بیان فرمائی،
مردوں کو گالی نہ دو کہ اس سے زندوں کو تکلیف پہونچے گی،
مسلمانوں کے ساتھ بدزبانی کرنے کو خاص طور پر اخلاقی جرم قرار دیا اور فرمایا،
مسلمان کو گالیاں دینا بدکاری اور اوس سے لڑنا کفر ہے،
اگر کسی نے کسی مسلمان پر لعنت بھیجی تو وہ اوس کے قتل کے مثل ہے اور اگر کسی نے
کسی مسلمان پر کفر کی تہمت لگائی تو وہ اوس کے قتل کے مثل ہے،
اسی کے مقابل شرم و حیا رہے جو خوش خلقی کا دوسرا ایجابی جزو ہے، اور اوس کی
نسبت رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،
ہر دین کا ایک خلق ہوتا ہے اور اسلام کا خلق جیسا ہے،

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی اللعن ۲۔ ایضاً باب فی الرجل یسب الدھر ۳۔ ترمذی
ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی الشتم، ۴۔ بخاری کتاب الادب باب ما یمنی من السب
واللعن ۵۔ موطا امام مالک کتاب جامع باب ما جاء فی الجہاد،

فحاشی جس چیز میں ہوتی ہو اوس کو بدنامنا دیتی ہے، اور حیا جس چیز میں ہوتی ہے اوس کو خوش نما کر دیتی ہے،

بیچائی تمام دنیا کی بد اخلاقیوں کی جڑ ہے، اور اس پر تمام پیغیروں کا اتفاق ہے، گذشتہ پیغیروں کا یہ فقرہ تمام لوگوں تک پہنچ گیا ہو، اگر تم میں حیا نہیں ہے تو تم جو چاہو کرو،

اس کے بخلاف حیا تمام دنیا کی خوش اخلاقیوں کی بنیاد ہے، اس لئے فرمایا حیا سے صرف بھلائی پیدا ہوتی ہے،

اگرچہ بعض اوقات حیا سے انسان کو نقصان بھی پہنچا ہے، اور وہ لوگوں سے اپنے حقوق کا مطالبہ دلیری کے ساتھ نہیں کر سکتا، اسی بنا پر ایک شخص اپنے بھائی پر غصہ کا اظہار کر رہا تھا، کہ اس سے اوس کو نقصان پہنچ رہا ہے، تاہم اس میں شبہ نہیں کہ جو لوگ حیا دار ہوتے ہیں، ان میں خوش خلقی کا مادہ فطرۃً زیادہ ہوتا ہے، اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کو روکا اور فرمایا،

اس پر غصہ نہ کرو کیونکہ حیا ایمان کا ایک جزو ہے،
خوش خلقی کا ایک بڑا جزو شیریں کھلائی ہے، چنانچہ اس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے، اوس کو چاہئے کہ اچھی بات کہے یا خاموش رہے،

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلوہ باب ما جاء فی الغش، ۲۔ بخاری کتاب الادب باب اذی الممتحنی وامنح منہ
۳۔ ایضاً باب الحیا، ۴۔ ایضاً باب من کان یومن باللہ والیومہ الآخر فلا یؤذ جاراہ،

جاوہر ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص کامل الایمان ہے اوس میں مخلوق الہی پر شفقت کرنے کا وصف موجود ہونا چاہئے اور اس شفقت کا اظہار یا تو اچھی بات کہنے سے ہوگا، یا بری بات کے نہ کہنے سے، ایک بار آپ نے دوزخ کا ذکر کیا تو اوس سے پناہ مانگی اور اپنا منہ پھیر لیا پھر فرمایا آگ سے بچو گوگھڑ کا ایک ٹکڑا ہی دے کر، اور اگر یہ نہ ملے تو چھ بات سچیں، یعنی جس طرح مال دینے سے ایک انسان کا دل مسرور ہوتا ہے، اُسی طرح اچھی بات کے سننے سے بھی اوس کا دل خوش ہوتا ہے، اس لئے صدقہ اور شیریں کلامی میں مشابہت حاصل ہے،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ جنت میں چند بالا خانے ایسے ہیں جن کا بیرونی حصہ اونچے اندرونی حصہ سے اور اندرونی حصہ اون کے بیرونی حصہ سے نظر آتا ہے، ایک بدو نے اُٹھ کر کہا کہ یا رسول اللہ وہ کس کے لئے ہیں، ہاں شاوہوا،

اس کے لئے جس نے شیریں کلامی کی، کھانا کھلایا، اکثر روزہ رکھا، اور رات کو اس حالت میں نماز پڑھی جب لوگ مصروف خواب تھے، خوش خلقی کا ایک بڑا جوہر فیاضی ہے، چنانچہ فرمایا،

دو خصلتیں ایک مسلمان میں نہیں جمع ہو سکتیں ایک بخل، دوسرے خلقی،

مسلمان بھولا اور فیاض ہوتا ہے، اور بدکار چالبازا اور بخیل ہوتا ہے،

جنت میں چالبازا، بخیل اور احسان جتانے والے داخل نہ ہونگے،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب طیب الکلام، ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاز فی قول الموعوظ
۳۔ ایضاً باب ما جاز فی النخل،

ایک حدیث میں اس کا معاشرتی فائدہ بھی بتا دیا یعنی
 سخی خدا سے قریب، جنت سے قریب، انسانوں سے قریب اور دوزخ سے
 دور رہتا ہے اور بخیل خدا سے دور، جنت سے دور، انسانوں سے دور اور دوزخ سے
 قریب رہتا ہے، اور ایک جاہل سخی خدا کو عبادت گزار بخیل سے زیادہ محبوب ہے
 خوش خلقی کا ایک بڑا جزو علم و تحمل اور عفو و درگزر ہے، چنانچہ ایک شخص سے آپ نے فرمایا
 تجھ میں خوبصورتی ہے جن کو خدا پسند کرنا ہی یعنی علم اور عجلت نہ کرنا،
 ایک شخص نے آپ سے کہا کہ مجھے کوئی نصیحت فرمائیے، ارشاد ہوا،
 ”غصہ نہ کرو“

وہ اس سے زیادہ عام نصیحت کا خواستگار تھا، اس لئے اس نے بار بار نصیحت
 کرنے کی خواہش کی، لیکن آپ کا صرف یہ جواب تھا کہ
 ”غصہ نہ کرو“

نیز فرمایا،

کشتی رٹانے سے کوئی شخص پہلوان نہیں ہوتا، پہلوان صرف وہ ہے جو غصہ کے
 وقت اپنے نفس پر قابو رکھے

جس شخص نے ایسی حالتیں غصہ کو ضبط کیا کہ وہ عاجز و درماندہ نہ تھا، خدا
 اس کو قیامت کے دن سب لوگوں کے سامنے بلائیگا، اور وہ جو عور چاہے گا اس کو اوس
 انتخاب کرنے کا حق دیگا،

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلة، باب ماجاء فی السخاء، ۲۔ ایضاً باب ماجاء فی اتقوا عجمۃ، ۳۔ بخاری کتاب الادب
 باب محذون الغضب، ۴۔ ترمذی ابواب البر والصلة، باب ماجاء فی کرۃ الغضب،

عفو و درگزر کی نسبت ارشاد فرمایا،

یہ نہ کہو کہ اگر لوگ ہم پر احسان کریں گے تو ہم بھی اون پر احسان کریں گے
اور اگر لوگ ہم پر ظلم کریں گے تو ہم بھی اون پر ظلم کریں گے، بلکہ دل میں یہ ٹھان لو
کہ اگر لوگ تم پر احسان کریں تو تم بھی اون پر احسان کرو، لیکن اگر لوگ تمھارے ساتھ
برائی کریں تو تم لوگ اون پر ظلم نہ کرو۔

خوش خلقی کا ایک جزو صبر و برداشت بھی ہے، معنی باہمی میل جول میں جو ناگوار یا
پیش آئیں اون کو برداشت کرنا، چنانچہ فرمایا،

جو مسلمان لوگوں سے میل جول رکھتا ہے اور اون کی تکلیفوں پر صبر کرتا ہے
وہ اس مسلمان سے بہتر ہے جو لوگوں سے میل جول نہیں رکھتا اور اون کی تکلیفوں
پر صبر نہیں کرتا،

خوش خلقی کا ایک بڑا جزو رفق و ملاطفت یعنی نرمی ہے، جو تمام بھائیوں کا
محرشہ ہے، چنانچہ آپ نے فرمایا،

جس شخص نے نرمی کا حصہ پایا اس نے اپنی نیکی کا حصہ بھی پایا، اور جو
شخص نرمی کے حصہ سے محروم رہا وہ نیکی کے حصہ سے بھی محروم رہا،
آپ نے حضرت عائشہؓ کو نصیحت فرمائی،
اے عائشہ خداوند تعالیٰ زرخیز ہے اور زرخیزی کو پسند کرتا ہے اور نرمی پر جو کچھ دیتا
وہ سختی پر اور نرمی کے علاوہ کسی چیز پر نہیں دیتا،

۱۔ ترمذی ابواب البر و الصلہ باب ما جاء فی الاحسان والعفو، ۲۔ ادب المفرد باب لذي يصبر على اذى الناس
۳۔ ترمذی ابواب البر و الصلہ باب ما جاء فی الرفق ۴۔ مسلم کتاب البر و الصلہ باب فی فضل الرفق،

جو لوگ کمزور ہیں اور پر نرمی کرنا خاص طور پر ثواب کا کام ہے، فرمایا،
 تین باتیں جس میں ہوں گی، خدا اس کو اپنے سایہ میں لے گا اور اسکو
 جنت میں داخل کرے گا، ایک تو کمزور کے ساتھ نرمی کرنا، دوسرے ماں باپ پر
 لطف و کرم کرنا، تیسرے غلام پر احسان کرنا،

دوست دشمن سب کے ساتھ نرمی سے پیش آنا چاہئے، چنانچہ ایک بار کچھ یہودی
 رسول اللہ صلعم کی خدمت میں آئے اور کہا کہ السلام علیکم یعنی تمکو موت آئے، حضرت عائشہؓ
 سمجھ گئیں اور جواب میں کہا کہ وعلیکم السلام واللہ یعنی تمکو موت آئے اور تم بد نصرت ہو،
 اس پر رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ

عائشہ ٹھہرو خدا ہر کام میں نرمی کو پسند کرتا ہے،

جانوروں تک سے نرمی کرنا چاہئے، چنانچہ ایک بار حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک سرکش
 اونٹ پر سوار ہوئیں، اور اس کو سختی کے ساتھ پھیرنے لگیں تو آپ نے فرمایا،
 نرمی کرو کیونکہ نرمی جس چیز میں ہوتی ہے اس کو زینت دیتی ہے، اور
 جس چیز سے الگ کر لی جاتی ہے، اسکو بد بنا دیتی ہے،

جو شخص نرم خو ہے وہ تمام اخروی عذاب سے محفوظ ہے، فرمایا،
 کیا میں تمہیں بتاؤں کہ کون شخص دوزخ کی آگ پر حرام ہے اور کس پر دوزخ
 کی آگ حرام ہے؟ ہر اس شخص پر جو نرم، آسان اور قریب ہو،

خوش خلقی کا ایک جزو و شکر گزاری اور منت پذیری ہے، چنانچہ آپ نے فرمایا،

لے ترمذی ابواب الزہد، لے بخاری کتاب الادب باب الرفق فی الامر کلہ، لے مسلم کتاب البر و الصلہ
 باب فی فضل الرفق، لے ترمذی ابواب الزہد،

جو لوگ انسانوں کا شکر نہیں ادا کرتے وہ خدا کا شکر بھی نہیں ادا کرتے
خوش خلقی کا ایک جزو تو وضع و خاکساری ہے جس سے دین و دنیا دونوں میں
اعزاز حاصل ہوتا ہے، چنانچہ فرمایا

صدقہ سے مال کم نہیں ہوتا، معاف کرنے سے خدا آدمی کی عزت کو بڑھا
دیتا ہے، اور جو شخص خدا کے لئے خاکساری کرتا ہے خدا اس کو بلند کر دیتا ہے،
جو شخص عذرہ پرٹے پہننے کی استطاعت رکھتا ہے، لیکن وہ خاکساری سے
اوس کو نہیں پہنتا تو خدا اوس کو قیامت کے دن سب کے سامنے بلائے گا اور
اور سکو اختیار دے گا کہ اہل ایمان کے حلوں میں سے جس حل کو چاہے پہن لے
اس کے بالمقابل جو چیزیں تھیں یعنی فخر و غرور اور ان سب کی ممانعت کی اور فرمایا
خدا نے مجھ پر وحی کی کہ خاکساری اختیار کرو، نہ کوئی کسی پر ظلم کرے، نہ کوئی
کسی کے مقابل میں کسی پر فخر کرے،

خدا نے تم سے زمانہ جاہلیت کا غور دور اور باپ دادا پر فخر کرنے
کا طریقہ موقوف کر دیا اب صرف دو قسم کے لوگ رہ گئے ہیں یا پرہیزگار
مسلمان یا بد بخت کافر، تم لوگ آدم کے بیٹے ہو اور آدم مٹی سے پیدا کئے گئے تھے،
لوگ ایسے لوگوں پر فخر کرنا چھوڑ دیں جو دوزخ کا کوندہ ہیں یا خدا کے نزدیک
اون گریلوں سے بھی زیادہ حقیر ہیں، جو گندگی کو اپنی ناک کے ذریعہ سے اٹھا
لے جاتا ہے،

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی الشکر من احسن الیک، ۲۔ ایضاً باب ما جاء فی التواضع ۳۔ ترمذی
ابواب البر، ۴۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی التواضع، ۵۔ ایضاً باب فی التواضع، ۶۔ لا حساب،

کیا میں تم کو بتاؤں کہ کون شخص جنتی ہے؟ ہر وہ شخص جو کمزور ہو اور لوگ اسکو
 کمزور سمجھیں... کیا میں تمکو بتاؤں کہ کون شخص دوزخی ہے؟ ہر سرکش اور متکبر شخص^{۱۵}
 آدمی برابر اپنے آپ کو اونچا کرتا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ جباروں میں
 لکھ لیا جاتا ہے اور اس پر وہی عذاب نازل ہوتا ہو، جو ان پر نازل ہوا تھا،^{۱۶}
 گذشتہ امتوں میں سے ایک شخص عمدہ لباس میں اکرٹا ہوا چلا تو خدا نے زمین
 کو حکم دیا اور اس نے اسکو دبوچ لیا اور اب وہ قیامت تک زمین کے اندر
 گھستا ہوا چلا جائیگا،^{۱۷}

لیکن غور سے بچنے کے لئے ذلت، دنارت اور رہبانیت کے اختیار کرنے کی
 ضرورت نہیں، بلکہ صرف اس قدر کافی ہے کہ عام معاشرت میں کسی شخص کو ذلیل
 نہ سمجھا جائے، چنانچہ ایک بار آپ نے فرمایا کہ،

جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی غور ہو گا وہ جنت میں داخل نہ ہوگا،
 اس پر ایک شخص نے کہا کہ مجھ کو تو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ میرا کپڑا عمدہ ہو، میرا جوتہ
 عمدہ ہو، فرمایا،

خدا تو خود ہی حق کو پسند کرتا ہے، یہ غور نہیں، غور نام ہے حق کے انکشاف
 کرنے اور انسانوں کے حقیر سمجھنے کا،

البتہ بہت سی علامتیں ہیں جن سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ فلاں شخص کے دل میں غور
 ہے، اور فلاں شخص کے دل میں نہیں، اگرچہ ان علامتوں کا شمار ممکن نہیں ہے، تاہم عرب

۱۵ بخاری کتاب الادب باب الکبر، ۵۲ ترمذی ابواب البر والصلہ، باب ماجاء فی الکبر،
 ۳۳ ترمذی ابواب الزہد،

کے مذاق اور عوب کے رسم و رواج کے مطابق آپ نے چند علامتیں بتائی ہیں، چنانچہ ایک صحابی کہتے ہیں کہ،

لوگ مجھ کو مغرور کہتے ہیں، حالانکہ میں گدھے پر سوار ہوا، کھل اور مھا، اور بکری کا دودھ دوہا اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ہے کہ جس شخص نے یہ سب کچھ کر لیا اس میں بالکل غرور نہیں،

عام تعلقات کے خوشگوار بنانے کے لئے یہ ضروری ہے کہ لوگوں کے عیوب کی تشہیر نہ کی جائے، بلکہ اون کی پردہ پوشی کی جائے، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت، جھگڑی، افترا و بہتان وغیرہ کو سخت اخلاقی جرم قرار دیا، اور اون کی ممانعت کی، غیبت کے متعلق ارشاد ہوا،

معراج میں میرا گزر ایک قوم پر ہوا، جن کے ناخن پتیل کے تھے جن سے وہ اپنے چہروں اور سینوں کو فوج رہے تھے، میں نے جبرئیل سے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں؟ بونے یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کی غیبت اور اون کی عزت و آبرو پر حملہ کیا کرتے تھے، بعض حدیثوں میں مسلمانوں کی تخصیص ہے، لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ مسلمانوں کے علاوہ اور لوگوں کی غیبت جائز ہے،

اے وہ لوگو! جو زبان سے تو ایمان لائے ہو، لیکن ایمان تمہارے دلوں میں نہیں اتر رہا ہے، مسلمانوں کی غیبت نہ کرو، اور اون کے عیوب کی تلاش میں نہ رہو، کیونکہ جو شخص اون کے عیوب کی تلاش میں رہتا ہے، خدا اس کے عیب کی تلاش میں رہتا ہے، اور خدا جس کے عیب کی تلاش میں رہتا ہے، اس کے گھر کے اندر اسکو

سوا کر دیتا ہے،

ایک بار سخت بدبو پھیلی آپ نے صحابہ کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا
جاتے ہو یہ کیا ہے؟ یہ اون لوگوں کی بدبو ہے جو مسلمانوں کی غیبت کرتے ہیں

چنگوڑی کے متعلق فرمایا،

جنت میں چنگوڑ داخل نہ ہوگا،

ایک بار دو مردوں پر عذاب ہو رہا تھا، آپ اون کی قبروں کے پاس سے گزرے
اور اون کی آواز سنی تو فرمایا،

اون کو عذاب دیا جا رہا ہے ان میں ایک تو پیشاب کے چھینٹوں سے نہیں

بچتا تھا اور دوسرا چنلیاں کھاتا پھرتا تھا،

صحابہ کرام کو عام حکم تھا کہ

میرے اصحاب میں کوئی کسی کی بُرائی مجھ تک نہ پہنچائے، کیونکہ میں یہ چاہتا ہوں
کہ تمہارے پاس آؤں تو میرا دل صاف ہو،

عیب کی پردہ پوشی کے متعلق فرمایا

جو بندہ دنیا میں کسی بندہ کا عیب چھیٹاتا ہے، خدا قیامت کے دن اس کے

عیب کی پردہ پوشی کریگا،

جس شخص نے کسی کے عیب کو دیکھا اور اس کی پردہ پوشی کی تو گویا اون نے

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی الخبیۃ، ۲۔ ابی لوفی باب ۳۔ بخاری کتاب الادب باب ما کرہ من البیۃ، ۴۔ ابی
باب البیۃ من ابی لوفی، ۵۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی رفع الحدیث، ۶۔ مسلم کتاب البر والصلۃ باب بشارۃ
من سرّ اللہ تعالیٰ علیہ فی الدینا بان لیر علیہ فی الآخرة

زندہ درگور لڑکی کو بھلا لیا،

افزاو بہتان بھی اسی سلسلہ کی چیز ہے، چنانچہ آپ سے دریافت کیا گیا کہ غیبت کس کو کہتے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا، یہ کہ

تم اپنے بھائی کا ذکر اس طرح کرو کہ وہ اوس کو ناپسند کرے

صحابہ نے کہا کہ اگر وہ بات میرے بھائی میں ہو تو فرمایا،

جو بات تم کہتے ہو اگر وہ اوس میں ہے تو تم نے اوس کی غیبت کی اور اگر

نہیں ہے تو تم نے اوس پر بہتان لگایا،

انصار سے آپ نے جن باتوں پر بیعت لی تھی اون میں ایک یہ تھی،

لوگوں پر من گھڑت تہمت نہ لگادو،

افزاو بہتان کے اقسام میں پاکدامن عورتوں پر بدکاری کی تہمت لگانا سب سے

بڑا اخلاقی و معاشرتی جرم ہے، چنانچہ ایک بار آپ نے صحابہؓ سے کہا کہ سات ملک

گناہوں سے بچو، صحابہؓ نے کہا یا رسول اللہ وہ کیا ہیں؟ آپ نے اون کی تعداد بتائی

جن میں ایک یہ تھی،

پاکدامن مسلمان عورتوں پر بدکاری کی تہمت لگانا جس سے وہ بے خبر ہو جائے

معاشرتی تعلقات کے خوشگوار رکھنے کے لئے رازداری ایک نہایت ضروری

چیز ہے اس لئے فرمایا،

ابوداؤد کتاب الادب باب فی السنۃ علی المسلم ؓ ایضاً باب فی الغیبة ؓ بخاری

کتاب الایمان باب، ؓ بخاری کتاب الوصایا باب قول اللہ تعالیٰ ان الذین یاکفون

احوال الیتامی،

”جب کسی نے کوئی بات کہی پھر ادھر ادھر دیکھا تو وہ امانت ہے،
 یعنی جب کسی نے کسی سے کوئی بات کہی اور اچھا ٹا دھرا دھر دیکھا کہ کوئی سنتا
 نہ ہو تو وہ ایک ازکی بات ہے اور اس کا افشا کرنا بد دیا نستی ہے،
 قیامت کے دن خدا کے نزدیک سب سے بڑی امانت یہ ہے کہ ایک شخص
 اپنی بی بی سے کوئی بات کہے اور بی بی اپنے شوہر سے کوئی بات کہے پھر وہ اس کے
 راز کو افشا کر دے،
 باہم لڑنا جھگڑنا معاشرتی تعلقات پر نہایت ناگوار اثر ڈالتا ہے، اس لئے فرمایا
 جس شخص نے لڑنا جھگڑنا چھوڑ دیا در آنحالیکہ وہ حق پر تھا اوس کے لئے
 وسط جنت میں مکان بنایا جائیگا، اور جس شخص نے اپنے اخلاق کو عمدہ بنایا اس کے
 لئے جنت کے سب سے اوپر سی حصہ میں مکان بنایا جائیگا،
 تمہارے لئے یہ گناہ بہت ہے کہ ہمیشہ لڑتے جھگڑتے رہو،
 اپنے بھائی سے نہ جھگڑو، نہ اوس سے مذاق کرو، اور نہ اوس سے وعدہ
 کر کے وعدہ خلافی کرو،

معاشرتی حیثیت سے ایک بڑا اخلاقی جرم دوزخاں، ہوا جو چلچلوری، نفاق اور خدع
 و فریب کا مجموعہ ہے، جن لوگوں میں یہ بد اخلاقی پائی جاتی ہے، اُن کی حالت یہ ہوتی
 ہے کہ جب دو جماعتوں یا شخصوں میں باہم ناچاقی ہوتی ہے تو محض نفاق و خدع و فریب
 سے ہر ایک کے پاس جا کر ایسی باتیں کرتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اوس کے طرفدار

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء ان الجحاش بالامانة ۱۷۷ ابو داؤد کتاب لاوب باب فی
 نقل الحدیث، ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی المرء، ۳۔

اور اس کے فریق کے مخالف ہیں اور اس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ دونوں کے راز کو معلوم کر کے ادھر کی ادھر لگائیں اور اس طریقہ سے آتش فساد کو بھڑکائیں، ان لوگوں کے متعلق آپ نے فرمایا

قیامت کے دن خدا کے نزدیک تم سب سے بُرا وہ شخص کو پاؤ گے جو دورِ غائبہ، کہ کچھ لوگوں کے پاس ایک رُخ کے ساتھ آتا ہے اور کچھ لوگوں کے پاس دوسرے رُخ ہے،

دنیا میں جس شخص کے دورِ رُخ ہوں گے قیامت کے دن اس کے منہ میں آگ کی دو زبانیں ہوں گی۔

مسلمانوں کو نقصان پہنچانا یا دھوکا دینا ایک اخلاقی جرم ہے، چنانچہ فرمایا جس شخص نے کسی مسلمان کو نقصان پہنچایا یا اس کو دھوکا دیا وہ ملعون ہے،

عام حسن معاشرت کے ادب بھی بہت سے نازک اور لطیف اجزاء ہیں جن کی تہذیب نامکمل ہو لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس نہ کہ حسن معاشرت کے بلند میار پر مبنی تھی ہمارے محدثین کرام نے اسی میعار کو سامنے رکھ کر حسن معاشرت کا ایک خاص باب قائم کیا ہے اور اس کے تحت میں اسی قسم کے چند نازک اور لطیف اجزاء بیان کئے ہیں مثلاً یہ کہ جب آپ کو کسی شخص کے متعلق کسی بات کے کہنے کی اطلاع ملتی تھی تو آپ متین طور پر اس کا نام لے کر نہیں کہتے تھے کہ فلاں شخص یہ کیوں کہتا ہے؟ بلکہ یوں کہتے تھے کہ لوگ ایسا کیوں کہتے ہیں؟ آپ کا یہ قاعدہ تھا کہ کسی کے منہ پر ایسی باتیں نہیں کہتے تھے جو اس کو ناگوار ہوں ایک بار ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جس کے جسم پر زرد دھبے تھے، آپ نے اس کو پسند نہیں

۱۔ بخاری کتاب الادب باب ما قبل فی ذی الوجہین ۲۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی ذی الوجہین ۳۔ ترمذی ابواب البر ۴۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب ما قبل فی ذی الوجہین ۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی ذی الوجہین ۶۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی ذی الوجہین ۷۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی ذی الوجہین ۸۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی ذی الوجہین ۹۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی ذی الوجہین ۱۰۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی ذی الوجہین

کیا لیکن جب وہ چلا گیا تو لوگوں سے فرمایا کہ اس سے کہہ دو کہ ان دھبوں کو دھو ڈالے،
 آپ کے کان میں جب کوئی شخص جھک کے بات کہنا چاہتا تھا، تو جب تک وہ
 خود اپنا سر نہ ہٹالے آپ اپنا سر نہ ہٹاتے تھے، اسی طرح جب کوئی شخص آپ کا ہاتھ
 پکڑ لیتا تھا تو جب تک وہ خود آپ کا ہاتھ نہ چھوڑ دے، آپ خود اس سے اپنا ہاتھ
 نہیں پھرتے تھے۔

۱۰ ابو داؤد کتاب الادب باب فی حسن العشرۃ



آداب معاشرت

پیغمبرانہ حیثیت کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت ایک شفیق باپ کی بھی تھی اور آپ نے خود ایک حدیث میں اپنی اس حیثیت کو واضح کر دیا اور فرمایا کہ میں بمنزلہ باپ کے تم لوگوں کو تعلیم دیتا ہوں،

اور اس حیثیت سے آپ نے اُٹھنے بیٹھنے، چلنے پھرنے، کھانے پینے، اور ملنے جلنے غرض معاشرتی زندگی کے تمام جزئیات کی تعلیم دی، اور اس جامعیت کے ساتھ دی کہ خود کفار نے ان الفاظ میں اس کا اعتراف کیا،

تمہارے پیغمبر نے تمکو ہر چیز کی تعلیم دی یہاں تک کہ بول و براز کا طریقہ بھی بتا دیا، آپ کی اخلاقی تعلیمات کا چہرہ صرف آداب معاشرت سے تعلق رکھتا ہے، اور احادیث کے تشیع و استقرار سے ان آداب کو حسب ذیل عنوانات میں محدود کیا جاسکتا ہے،

آداب طہارت و نظافت | طہارت و نظافت کی سب سے زیادہ جامع تعلیم آپ نے ان الفاظ میں دی ہے،

دس چیزیں فطرت سے ہیں، تو پنجہ ترشوانا، دھڑھی بڑھانا، سٹوک کرنا، ناک میں

پانی ڈالنا، ناسخ ترشوانا، انگلیوں کے درمیان کی میل کھیل کو دھونا، بقل کے بال سٹوانا،

۱۔ ابو داؤد کتاب الطہارۃ باب کراہیۃ استقبال القبۃ عند قضاء الحاجة ۲۔ مسلم کتاب الطہارۃ باب الاستطاف

موتے زیرات کو صاف کرنا، پانی سے استنجا کرنا، راوی کو دوسری چیز بھول گئی لیکن وہ غائباً غارہ کرنا ہوگی،

بعض روایتوں میں ختنہ بھی انہی میں داخل ہے،
ان کے علاوہ طہارت و نظافت کی اور صورتیں بھی ہیں جن کی آپ نے تعلیم دی اور فرمایا،

جب تم میں کوئی شخص سو کر اٹھے تو جب تک اپنے ہاتھ کو تین بار نہ دھوئے اسکو برتن میں نہ ڈالے، کیونکہ سونے میں معلوم نہیں کہ اس کا ہاتھ کس جگہ پڑا تھا،
تم میں کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کر کے پھر اسے غسل نہ کرے
تم میں کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل نہ کرے دیکھو
اوس سے پانی نکال کر غسل کرے

تم میں سے کوئی شخص اپنے غسلی نہ میں پیشاب کر کے پھر اوس میں نہ نہائے،
ہفتے میں ایک دن یعنی جمعہ کو تمام جسم کی طہارت و پاکیزگی کا حکم دیا اور فرمایا
لوگو! جب یہ دن آئے تو غسل کر لیا کرو، اور ہر شخص کو جو بہتر سے بہتر تیل ادا
خوشبو میسر ہو اوس کو لگائے،

اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس کی یہ وجہ بیان کی ہے، کہ عرب کے لوگ تنگدست
پیشینہ پوش اور خود اپنے ہاتھ سے کام کرنے والے تھے، اون کی مسجد تنگ اور اوس کی

۱۔ مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال القطرۃ، ۲۔ ایضاً باب کراہیۃ غسل المتوضی وغیرہ
بدۃ الممشکوٰۃ فی نجا تھا فی الاناء قبل غسلھا ثلاثا، ۳۔ مسلم کتاب الطہارۃ باب النقی عن البول
فی الماء الداکد، ۴۔ ایضاً باب النقی عن الاعتسال فی الماء المتراکد، ۵۔ ابوداؤد کتاب الطہارۃ
باب فی البول فی المستعم،

چھت بہت تھی جو چھپر کی تھی، ایک روز گرم دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ میں شریک ہوئے تو لوگوں کو پسینہ آیا اور اون کے کپڑوں سے بو پھیلی جس سے سب کو تکلیف ہوئی، آپ نے اس کی ناگواری محسوس کی تو یہ حکم دیا،

جمعہ کے علاوہ عام حالات میں بھی صفائی اور پاکیزگی کا حکم دیا، چنانچہ ایک بار ایک شخص کو پرانگندہ مو دیکھا تو فرمایا،

کیا اس کو بال کے ہوا رکرنے کا سامان میسر نہیں آتا،

دوسرے شخص کے پید کھیلے کپڑے دیکھے تو ارشاد ہوا،

کیا اس کو پانی نہیں ملتا جس سے وہ اپنے کپڑے کو دھوئے،

عرب میں سب سے زیادہ گندی اور نجس قوم یہودیوں کی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو اون کی اس طرز معاشرت کی مخالفت کا حکم دیا اور فرمایا،

خدا پاکیزہ ہے اور پاکیزگی کو پسند کرتا ہے، تو اپنے معجزوں کو پاک صاف

رکھو اور یہود کی مشابہت نہ اختیار کرو،

لیکن اس کے ساتھ اسلام بہت زیادہ ترقی اور عیش پسندی کی بھی تعلیم نہیں دیتا اور اسی لئے بعض حدیثیں اس کے مخالف بھی آگئی ہیں مثلاً آپ کے سامنے ایک بار

صحابہ کرام نے دنیوی ساز و سامان کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا،

پچھٹے حال میں رہنا ایمان سے ہے، پچھٹے حال میں رہنا ایمان سے ہے،

ایک بار حضرت فضالہ بن عیینہ گورنر مصر پرانگندہ مو نظر آئے، ایک شخص نے اس کی

لے ابو داؤد کتاب الطہارۃ باب فی الرخصة فی ترک الغسل یوم الحجۃ، لے ایضاً کتاب اللباس باب فی غسل الثوب و فی

المخلفان، لے ترمذی کتاب الاستیذان باب ما جاء فی النظافۃ،

وجہ پوچھی تو بولے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت زیادہ عیش پسندی سے منع فرماتے تھے، اون کے پاؤں میں جو تہ بھی نہ تھا، اوس نے اس کی وجہ پوچھی تو کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہلوگوں کو کبھی کبھی برہنہ پارہنے کا بھی حکم دیتے تھے!

شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ جن حدیثوں میں صاف ستھرے کپڑے پہننے کا حکم ہے، اوس سے مقصود یہ ہے کہ بدوں اور وحشیوں کی عادتوں کو چھوڑ کر صفائی اور ستھرائی اختیار کر فی چاہیے اور جو حدیثیں اس کے مخالف ہیں اون سے بہت زیادہ تکلف نہائیش اور فخر و غرور کا روکن مقصود ہے، اس لئے ان میں کوئی تعارض نہیں!

آداب کل و شرب، (۱) کھانے کے بعد ہاتھ ضرور دھولینا چاہئے، کیونکہ اگر ہاتھیں کھانے کی چکنائی باقی رہ گئی تو ممکن ہے کہ اوس کی بو پا کر کوئی زہر بلا جائے اور ہاتھیں کاٹ لے اسی مصلحت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں بیان فرمایا،

جو شخص سو گیا اور اوس کے ہاتھیں گوشت وغیرہ کی چکنائی باقی رہ گئی ہو

اوس نے نہیں دھویا اور اس حالت میں اوس کو کوئی صدمہ پہنچے گا تو وہ صرف اپنے آپ کو ملالت کرتے،

(۲) کھانے کے بعد پہلے انگلیوں کو خوب چاٹ کر پھر اوس کو رومال سے پوچھ

لینا چاہئے، یہ ابو داؤد کی روایت ہے جس میں بہ تصریح منیدیل یعنی رومال کا لفظ آیا ہے لیکن صحیح بخاری کی روایت میں یہ لفظ نہیں ہے بلکہ اوس کی روایت میں بہ تصریح مذکور ہے کہ صحابہ کے زمانہ میں رومال کا رواج نہ تھا، بلکہ وہ اپنے ہاتھوں کو اپنے پاؤں اور

۱۔ ابو داؤد اول کتاب التہجد، ۲۔ جمعۃ اللہ ابوالفتح بطبع مصر ۱۲۲۰ھ، ابو داؤد کتاب الاطعمہ باب فی غسل الید من الطعام ۳۔ ایضاً باب فی الصندیل، ۴۔ بخاری کتاب الاطعمہ باب المنیدیل،

تلوؤں سے پونچھ لیتے تھے، لیکن بہر حال کھانے کے بعد پہلے انگلیوں کو چاٹ کر ہاتھ کو پونچھ لینا چاہئے،

(۳۱) کھانے سے پہلے بسم اللہ کر لینا چاہئے، ایک بار آپ کھانا کھا رہے تھے، کہ اسی حالت میں ایک لڑکی آئی اور کھانے میں ہاتھ ڈالنا چاہا، لیکن رسول اللہ صلعم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، اس کے بعد ایک بدو آیا اور اسی طرح کھانے میں ہاتھ ڈالنا چاہا، آپ نے اس کا ہاتھ بھی پکڑ لیا اور فرمایا،

جس کھانے پر خدا کا نام نہیں لیا جاتا شیطان اس کو اپنے لئے جائز کر دیتا ہے۔
(۳۲) دہانے ہاتھ سے کھانا پینا چاہئے، چنانچہ فرمایا،
تم میں کوئی شخص نہ بائیں ہاتھ سے کھائے نہ بائیں ہاتھ سے پیے کیونکہ بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا پیتا ہے۔

(۳۳) کھانا برتن کے اوس حصہ سے کھانا چاہئے جو آدمی کے قریب ہو کیونکہ بدترین کے علاوہ اس سے حرص و آز کا بھی پتہ چلتا ہے، چنانچہ حضرت عمر ابن ابی سلمہؓ کہتے ہیں کہ میں یحییٰ میں رسول اللہ صلعم کے زیر تربیت تھا، اور کھانے میں میرا ہاتھ پیچ کے بر حصہ میں پڑتا تھا، لیکن آپ نے فرمایا کہ بسم اللہ کرو، اپنے دہانے ہاتھ سے کھاؤ اور پیالہ کے اوس حصہ سے کھاؤ جو تمہارے متصل ہو۔

(۳۴) کھانا برتن کے کنارے سے کھانا چاہئے، سچ سو نہیں کھانا چاہئے، کیونکہ اس سے بھی حرص و آز کا پتہ چلتا ہے، اور حرص آدمی کبھی سیر نہیں ہوتا، اور اسی کو آپ نے بکت

بخاری کتاب الاطعمہ باب المتدیل
مسلم کتاب الاشربة باب آداب الطعام والشراب واحکامهم
ابن ماجہ کتاب الاطعمہ باب التسمیۃ علی الطعام والاکل بالیمین،

سے تعبیر کیا ہے، اور فرمایا:-

پیارے کے نیچے سے کھاؤ اور اس کے اوپر سے نہ کھاؤ اس میں برکت ہوگی! (۷)
اگر کسی کو کسی کے ساتھ کھجور کھانے کا اتفاق ہو تو اپنے شریک طعام کی اجازت کے بغیر دو دو کھجور ایک ساتھ نہیں کھانا چاہئے، کیونکہ ایک تو اس سے ادن کی حق تلفی ہوگی دوسرے اس طریقہ سے حرص و آرزو کا اظہار ہوگا، اور ایسی حالت میں اس کو خوب چبا کر بھی نہیں کھایا جاسکتا، اس لئے بطبی حیثیت سے بھی اس میں نقصان ہے، انگور وغیرہ بھی اسی حکم میں داخل ہیں،

(۸) اگر چند لوگ ساتھ رہتے ہوں تو کھانا ایک ساتھ کھانا چاہئے، ایک بار صحابہؓ نے آپ سے شکایت کی کہ ہم لوگ کھاتے ہیں تو سیر نہیں ہوتے فرمایا غالباً تم لوگ الگ الگ کھاتے ہو صحابہ نے کہا ہاں، ارشاد ہوا،

”ایک ساتھ کھاؤ اور خدا کا نام لیکر کھاؤ تو برکت ہوگی“

(۹) کھانا نیکہ وغیرہ کی ٹیک لگا کر نہیں کھانا چاہئے، اور کھانے میں عیب نہیں نکالنا چاہئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا،

(۱۰) اگر مجلس میں چند لوگ ہوں اور کھانے پینے کی کوئی چیز دینا ہو تو اس کا سلسلہ

بہ ترتیب دائیں جانب سے شروع ہونا چاہئے، مہذب قوموں کا یہی طریقہ ہے اور عرب میں بھی اسی کارواج تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس مہذب طریقہ کو قائم رکھا، اور ایک صحبت میں جس میں آپ کے دائیں جانب ایک یدو اور بائیں جانب حضرت ابو بکرؓ

۱۔ ابوداؤد کتاب الاطعمہ باب ما جاء فی الاکل من علی الصحفہ ۳۷ ترمذی کتاب الاطعمہ باب ما جاء فی کراہیۃ التمرکین بین التمرین ۳۸ ابوداؤد کتاب الاطعمہ باب فی الاجتماع علی الطعام،

بیسے ہوئے تھے، جب آپ کے سامنے دودھ کا پیالہ پیش کیا گیا، تو آپ نے اُس کو پی کر
بقیہ حصہ بدو کو دیا اور فرمایا،

”الایمن فالایمن یعنی پہلے دائیں سے پھر دائیں سے“

(۱۱) کھڑے کھڑے کھانا پینا مناسب نہیں، حضرت انسؓ فرماتے ہیں،

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے کھڑے پانی پینے کی ممانعت فرمائی“

اس پر اون سے سوال کیا گیا کہ کھانے کا کیا حکم ہے؟ بولے کھڑے ہو کر کھانا تو اور کھانا

(۱۲) پانی پیتے وقت برتن میں سانس نہیں لینی چاہئے، کیونکہ ممکن ہے کہ اس حالت

میں ناک یا منہ سے بلغم یا تھوک نکل کر پانی میں پڑ جائے، اور اس سے کراہت پیدا

ہو، اس کے علاوہ منہ یا معدے کے مختلف حالات کا جو اثر تنفس پر پڑتا ہے وہ پانی پر بھی

پڑ سکتا ہے، ان وجوہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

”جب تم میں کوئی پانی پئے تو برتن میں سانس نہ لے“

(۱۳) پانی ٹھہر کر تین سانس میں پینا چاہئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا اور

آپ نے اسکی وجہ بھی بیان فرمادی یعنی یہ کہ

”یہ طریقہ زیادہ گوارا، تسفی بخش اور محفوظ ہے“

ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا

”ایک بار میں اونٹ کی طرح پانی نہ پیو بلکہ دو یا تین بار میں پیو“

۱۔ بخاری کتاب الاشریہ باب الایمن فی الایمن فی الاشریہ، ۲۔ مسلم کتاب الاشریہ باب آداب
الطعام والشراب و احکامہما، ۳۔ بخاری کتاب الاشریہ باب لدھی عن النفس فی الاذاع، ۴۔ مسلم کتاب الاشریہ
باب کراہت النفس فی النفس والاذاع، ۵۔ سنن ابی داؤد کتاب الاشریہ باب
ما جاء فی النفس فی الاذاع،

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ طریقہ تہذیب انسانی کے خلاف ہے،
 (۱۴) پانی خشکیرے کے دہانے سے نہیں پینا چاہئے، ایک حدیث میں ہے کہ ایک
 شخص نے اسی طرح خشکیرے کے دہانے سے پانی پیا تو اس کے پیٹ میں سانپ چلا گیا،
 اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی ممانعت فرمائی،
 آداب نشست و برخاست (۱) مجلس میں پہنچنے کے بعد کسی شخص کو اٹھا کر اسکی جگہ نہیں بیٹھنا چاہئے،
 چنانچہ آپ نے فرمایا،

”تم میں کوئی شخص اپنے بھائی کو اٹھا کر اسکی جگہ خود نہ بیٹھے“
 (۲) بلکہ اگر وہ خود کسی ضرورت سے اٹھ کر چلا جائے تب بھی اس کی جگہ محفوظ رہتی
 ہے، فرمایا۔

”آدمی اپنی نشستگاہ کا سب سے زیادہ مستحق ہے، اگر وہ کسی ضرورت سے اٹھ جائے
 اور پھر واپس آئے تو وہ اپنی نشستگاہ کا مستحق رہتا ہے“
 (۳) اگر کسی مجلس میں دو شخص باہم مل کر بیٹھے ہوئے ہوں تو اون کی اجازت کے
 بغیر دونوں کو الگ کرنا جائز نہیں، کیونکہ اکثر دو بے تکلف آدمی اس طرح بیٹھے ہیں اور
 بعض اوقات پرائیویٹ باتیں کرتے ہیں، اس لئے اون کا الگ کر دینا اون کی وحشت
 اور کدورت کا سبب ہوتا ہے،
 (۴) وسط مجلس میں بھی بیٹھنا نہیں چاہئے، اسی بنا پر جب ایک شخص وسط مجلس

۱۔ بخاری کتاب الاشریہ باب اختناث الاسقید مع فتح الباری، ۲۔ ترمذی ابواب الاستئذان
 باب ماجاء فی کراہیۃ ان یقام الرجل من مجلس ثم یجلس قیدہ، ۳۔ ایضاً باب ماجاء
 اذا قام الرجل من مجلس ثم رجع ففواحق بہ، ۴۔ ایضاً باب ماجاء فی کراہیۃ الجالس بین الرجلین بغیر
 اذنہما،

بیٹھا تو حضرت حذیفہؓ نے کہا کہ :-

”جو شخص وسط حلقہ میں بیٹھا پس خداوند تعالیٰ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے لعنت بھیجی ہو۔“

(۵) اگر کسی نے اپنے بیٹھنے کے لئے اپنے گھر میں کوئی خاص جگہ بنائی ہو اور وہاں فرش یا تخت وغیرہ بچھایا ہو تو اسکی اجازت کے بغیر وہاں نہیں بیٹھنا چاہئے۔

(۶) ان آداب کی پابندی کے بعد نتیجہ یہ نکلا کہ مجلس میں آدمی جہاں پہنچ جائے وہیں بیٹھ جانا چاہئے، صحابہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں جاتے تھے تو اس طرح بیٹھتے تھے

(۷) امراء و سلاطین کے درباروں میں جیسا کہ سلاطین عجم کے یہاں دستور تھا لوگوں کو امر اس کے ارد گرد نہیں کھڑا رہنا چاہئے، ایک بار حضرت معاویہؓ کی تعظیم کے لئے ایک شخص کھڑے ہو گئے تو انھوں نے کہا کہ بیٹھ جاؤ،

”کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جس شخص کو یہ پسند ہو کہ لوگ

اُس کے سامنے کھڑے رہیں اوس کو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنانا چاہئے۔“

(۸) عام گزرگاہوں میں نہیں بیٹھنا چاہئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی ہدایت فرمائی تو صحابہ کرام نے کہا کہ ہم گھر میں تو بیٹھے نہیں رہ سکتے فرمایا اگر ایسا ہی ہو تو راستہ کا حق ادا کرتے رہو یعنی نگاہ نیچی رکھو، سلام کا جواب دو، راستے سے تکلیف دہ چیزوں کو ہٹا دینا، نیکی کا حکم دو اور بُری چیزوں سے روکو،

(۹) مجلس میں پہنچ کر پہلے سلام کر لینا چاہئے، پھر جب اُٹھنے کی نوبت آئے تو

۱۔ ترمذی ابواب الاستیذان باب ماجاء فی کراہیۃ القعود وسط الحلقۃ، ۲۔ ایضاً باب

۳۔ ادب المفرد باب مجلس الرجل حیث انقی، ۴۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی قیام الرجل

للرجل، ۵۔ ادب المفرد باب مجالس الصعدات،

اسی طرح سلام کر کے اٹھنا چاہیے ۱۰

آداب ملاقات ۱۱، باہمی ملاقات کے وقت اظہار محبت کے لئے بعض مخصوص فقروں کے کہنے کا رواج تمام قوموں میں تھا، اہل عرب اس موقع پر ”انعم اللہ بک عینا“ اور ”انعم اللہ بک صباحا“ کہتے تھے، امرا و سلاطین کیلئے دوسرے الفاظ تھے، ایرانی ہزار سال بڑی کافرہ کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بجائے ”السلام علیکم“ کہنے کی ہدایت فرمائی جو انبیاء کا متفقہ طریقہ تھا، اور مدینہ میں آنے کے ساتھ آپ نے جو اخلاقی تعلیمات دیں ان کا پہلا فقرہ یہ تھا،
 ”لوگو! باہم سلام کو رواج دو“

ایک حدیث میں اس کا اجتماعی فائدہ بھی بتا دیا اور فرمایا،

”اوس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، تم لوگ اس وقت تک جنت میں داخل نہ ہو گے جب تک ایمان نہ لاؤ گے، اور جب تک باہم محبت نہ رکھو گے تم ایمان نہ لاؤ گے کیا میں تم کو ایسی بات بتاؤں کہ جب اوس پر عمل کرو تو باہم محبت کرنے لگو؟“

سلام کرنے کے لئے شناسا و غیر شناسا کی تخصیص نہیں ۱۲، مرد و عورت اور بچے کی تفریق نہیں ۱۳
 اگر کسی مجلس میں مسلمانوں کے ساتھ غیر مذہب کے لوگ بھی شریک ہوں تو سلام کرنے میں مضائقہ نہیں ۱۴، ایک بار ایک مجلس میں مسلمانوں کے ساتھ یہودی بھی شریک تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر

۱۰ ترمذی کتاب الاستیذان باب التسلیم عند الیقام والقعود، ۱۱ ترمذی ابواب الزہد،

۱۲ ترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاء فی اقتضاء السلام ۱۳ بخاری کتاب الاستیذان باب السلام للمعرفة و غیر المعرفة ۱۴ ایضاً باب التسلیم علی الصبیان و باب التسلیم علی الرجال علی النساء و الرجال،

ہوا تو آپ نے سب کو سلام کیا،
خود اپنے گھر کے اندر بھی سلام کر کے جانا چاہئے، چنانچہ آپ نے حضرت انس سے
فرمایا کہ

”جب اپنے گھر میں جاؤ تو سلام کر لیا کرو، یہ تمہارے اور تمہارے گھر والوں
کے لئے موجب برکت ہوگا۔“

اگر سلام پر اور الفاظ مثلاً رحمۃ اللہ اور برکاتہ وغیرہ کا اضافہ کر لیا جائے تو یہ اور
بھی موجب ثواب ہے۔

سلام کرنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو اصول ملحوظ رکھے ہیں، ایک تو ادب و
احترام کا لحاظ اور اس اصول کی بنا پر آپ کی تعلیم یہ ہے کہ
”چھوٹا بڑے کو، گزرنے والا، بیٹھنے والے کو، اور تھوڑے لوگ زیادہ
لوگوں کو سلام کریں۔“

دوسرے یہ کہ اس سے تواضع و خائساری کا اظہار ہو، اور اس اصول کی بنا پر آپ
کا حکم ہے کہ

”سوار پیدل چلنے والے کو اور پیدل چلنے والا بیٹھنے والے کو سلام کرے۔“

(۲) دوستوں کی ملاقات کے وقت سلام کے علاوہ اظہارِ محبت کا دوسرا ذریعہ مصافحہ
ہے، اگرچہ اظہارِ محبت کے اور ذرائع بھی ہو سکتے ہیں، چنانچہ ایک صحابی نے آپ سے

لے ترمذی ابواب الاستیذان باب ماجاء فی الاسلام علی مجلس فیہ المسلمون وغیرہم لے ایضاً
باب فی التسلیم اذا دخل بیتہ لے ایضاً باب ما ذکر فی فضل السلام لے ایضاً باب
ما جاء فی تسلیم التراب علی الماشی،

دریافت کیا کہ:

”ہم میں سے کوئی جب اپنے بھائی یا اپنے دوست سے ملے تو کیا اس کے لئے جھک جائے کیا اس سے پٹ جائے اور اس کا بوسہ لے، کیا اس کا ہاتھ پکڑ کر اُس سے مصافحہ کرے؟“

لیکن آپ نے پہلی دونوں باتوں کی اجازت نہیں دی، صرف مصافحہ کرنے کا حکم دیا، تاہم مخصوص حالات میں معافقہ و بوسہ کی بھی اجازت ہے، چنانچہ ایک بار حضرت زید ابن حارثہ مدینہ میں آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر دروازہ کھٹکھٹایا تو آپ دستگیری کی حالت میں اون کی طرف بڑھے، اور گلے سے لگا کر اون کا بوسہ لیا، (۳) ملاقات کے وقت مرجایا خوش آمدید کا کہنا بھی مناسب ہے، اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض موقعوں پر یہ الفاظ استعمال فرمائے ہیں:

(۴) ملاقات یا کسی اور کام کے لئے کسی کے گھر جانے کی ضرورت ہو تو صاحب خانہ سے اندر آنے کی اجازت لے لینا چاہئے، اور اجازت لینے کا طریقہ یہ ہے کہ سلام کر کے کہے کہ میں اندر آسکتا ہوں، اگر تین بار سلام کرنے کے بعد اجازت نہ ملے تو واپس جانا چاہئے۔ اجازت لینے کی مصلحت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے گھر میں بلا اجازت چلا جائے تو ممکن ہے کہ اس کی نگاہ ایسی چیزوں پر پڑ جائے جس کا دیکھنا صاحب خانہ کو گوارا نہ ہو، اسی لئے اگر کسی کے گھر جانے کا اتفاق ہو تو دروازے کے سامنے نہیں کھڑا ہونا چاہئے، ایک بار ایک

لے ترمذی ابواب الاستیذان باب ماجاء فی المصافحۃ، ایضاً باب ماجاء فی المعافقۃ والقبضۃ، ایضاً باب ماجاء فی مرجایا، ابو داؤد کتاب الادب باب فی الاستیذان لے ترمذی ابواب الاستیذان باب ماجاء فی الاستیذان

تلویش،

شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے کے سامنے کھڑے ہو کر اجازت طلب کی تو آپ نے فرمایا کہ دروازہ کے دائیں بائیں کھڑے ہو کر اجازت طلب کرو، کیونکہ اجازت لینے کا مقصد یہ ہے کہ گھر کے اندر نگاہ نہ پڑنے پائے، البتہ اگر کسی شخص کو صاحب خانہ آدمی بھیج کر بلائے اور وہ آدمی کے ساتھ آئے تو اس کو اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔

آداب گفتگو | (۱) گفتگو نہایت وضاحت کے ساتھ ٹھہر ٹھہر کر کرنی چاہئے، حضرت جابر ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو میں ترتیل و ترسیل پائی جاتی تھی“

یعنی آپ ٹھہر ٹھہر کر گفتگو فرماتے تھے، اسی مفہوم کو حضرت عائشہؓ اس طرح بیان کرتی ہیں۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ایک دوسرے سے الگ الگ ہوتا تھا جس کو سن کر ہر شخص سمجھ لیتا تھا“

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو کرتے تھے تو اگر کوئی چاہتا تو آپ کے ہر لفظ کو گن سکتا تھا“

(۲) گفتگو یا تقریر میں اختصار سے کام لینا چاہئے، ایک بار ایک شخص نے ایک طویل تقریر کی تو حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ اگر وہ میانہ روی سے کام لیتا تو اس کے لئے بہتر ہوتا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ

”مجھ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ گفتگو میں اختصار کروں کیونکہ اختصار بہتر ہے“

(۳) گفتگو اور تقریر کو تصنع و تکلف سے خالی ہونا چاہئے، اکثر و غلطی کا دور

ابو داؤد کتاب الادب باب فی الاستیذان ان لے ایضا باب فی الرجل یدعی ان یكون ذلالت
اذنہ، لے ایضا باب الہدی فی الکلام ابو داؤد کتاب العلم باب فی سر الدلحدیث،

کہ فخر و مباہات یا جاہ و شہرت یا لوگوں پر اثر ڈالنے کے لئے مسیح یقینی تقریر کرتے ہیں اور
اور تکلف و تصنع سے کام لیتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان طریقوں کو ناپسند کیا اور فرمایا
”خدا اوس بیخ آدمی کو مبغوض رکھتا ہے جو اپنی زبان کو اس طرح توڑتا

مڑھتا ہے، جس طرح میل گھاس کھانے میں اپنی زبان کو توڑتا مڑھتا ہو“

”جو شخص اسلوب بیان کو اس لئے ادا نہ کرتا ہو کہ اوس کے ذریعہ سے لوگوں

کو اپنا گرویدہ بنائے خدا قیامت کے دن اس کی توبہ اور اس کے فدیہ کو نہیں قبول کرے گا“

(۴) نماز عشا کے بعد بات چیت نہیں کرنی چاہئے، اہل عرب کا دستور تھا کہ چاندنی

راتوں میں کھاپی کر فارغ ہوتے تھے تو کسی کھلے مقام میں بیٹھ کر باہم قصہ گوئی یا دل بہلاؤ

کی باتیں کرتے تھے، جس کا اصطلاحی نام مسامرہ تھا، آپ نے اسکی ممانعت فرمائی،

(۵) اگر تین شخص ایک صحبت میں ہوں تو ایک سے الگ ہو کر دو شخصوں کو باہم سرگوشی

نہیں کرنی چاہئے، اور حدیث میں آپ نے اس کی یہ وجہ بیان فرمائی ہو کہ اس سے اسکو

رنج ہوگا، کیونکہ اولاً تو اوس کے دل میں یہ بدگمانی پیدا ہوگی کہ یہ گفتگو میرے ہی متعلق ہو رہی

ہے، دوسرے وہ یہ سمجھے گا کہ مجھ کو گفتگو سے اس لئے الگ کھا گیا ہو کہ میں گفتگو کے قابل نہیں،

آداب خواب | (۱) نماز عشا سے پہلے نہیں سونا چاہئے، اور اسکے بعد بات چیت نہیں کرنا چاہئے

(۲) سونے سے پہلے وضو کر لینا چاہئے پھر دائیں پہلو پر لیٹنا چاہئے، اس میں بہت سے

جسمانی اور روحانی فوائد ہیں،

۱۰ ابوداؤد کتاب الادب باب ما جاء فی العشاء فی الکلام،

۱۱ ایضاً باب النبی عن السمر بعد العشاء ایضاً باب فی التناجی،

۱۲ ایضاً باب النبی عن السمر بعد العشاء،

(۳) سونے سے پہلے بستر کو جھاڑ لینا چاہئے تاکہ گرد و غبار یا اور کوئی موزی جانور بستر پر نہ رہنے پائے،

(۴) پیٹ کے بل نہیں سونا چاہئے، ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو اسی طرح سوتے ہوئے دیکھا تو فرمایا سونے کا یہ طریقہ خدا کو ناپسند ہے،
(۵) ایسی کھلی ہوئی چھت پر نہیں سونا چاہئے جس پر جالی یا منڈیر نہ ہو کیونکہ ایسی حالت میں زمین پر گر جانے کا خوف ہے،

(۶) ایک پاؤں کو اٹھا کر اس پر دوسرے پاؤں کو رکھ کر نہیں سونا چاہئے، کیونکہ عرب کے لوگ زیادہ تر تہ بند باندھتے تھے، اس لئے اس حالت میں کشفِ عورت کا احتمال تھا،
(۷) سوتے وقت دروازہ بند کر لینا چاہئے، کھانے پینے کے برتن کو ڈھانک دینا چاہئے، چراغ اور آگ کو بجھا دینا چاہئے، کیونکہ عرب میں لوگ مٹی کے دیسے جلاتے تھے اس لئے چوہے جلتی ہوئی بتیوں کو اٹھالے جاتے تھے اور اس حالت میں گھر میں آگ لگ جانے کا اندیشہ تھا، ایک بار مدینہ کے ایک گھر میں آگ لگ گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس کا تذکرہ ہوا تو فرمایا آگ تمہاری دشمن ہے، اس لئے جب سو تو اسکو بجھا دیا کرو،

چلنے پھرنے کے آداب، (۱) آدمی کو ہمیشہ جوتا پہن کر چلنا چاہئے، ایک پاؤں میں جوتا پہن کر اور دوسرے کو برہنہ رکھ کر نہیں چلنا چاہئے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب ما یقال عند النوم، ۲۔ ایضاً باب فی الرجل ینطیم علی بطنہ
۳۔ ایضاً باب فی النوم علی سطح غیر منجی، ۴۔ ترمذی ابواب الاستیذان باب جاء فی کواہیۃ ذالک
۵۔ بخاری کتاب الاستیذان باب لا یدلک الذاری فی البیت عند النوم و باب غلاق الابواب باللیل،

”تم میں کوئی شخص ایک جوتہ پہن کر نہ چلے، یادوں پاؤں میں جوتا پہننے یا دوڑنے کو برہنہ رکھے“

اولاً تو یہ تہذیب و شائستگی کے خلاف ہے، دوسرے یہ کہ جوتا یا موزہ اس لئے پہنا جاتا ہے کہ پاؤں کاٹنے، لنگر، پتھر، نجاست اور گرد و غبار سے محفوظ رہیں، اور ایک پاؤں میں جوتا پہن کر چلنے سے مقصد حاصل نہ ہوگا، اور دوسرا پاؤں ان چیزوں سے محفوظ نہ ہوگا، تیسرے یہ کہ اس حالت میں جسم کا توازن قائم نہ رہ سکے گا، اور آدمی ٹھوکر کھا کر گر پڑے گا، (۲۱) راستہ میں مردوں اور عورتوں کو مل جل کر نہیں چلنا چاہئے

متفرق آداب | انسان کی بعض جسمانی حالتیں ادب و تہذیب کے خلاف ہوتی ہیں مثلاً جہمی لینے میں انسان کا منہ کھل جاتا ہے، اور چہرے کی ہیئت بدل کر ایک مضحکہ انگیز شکل بن جاتی ہے، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بدنمائی کے دور کرنے کے لئے مختلف آداب مقرر فرمائے، مثلاً جہمی کی نسبت فرمایا،

(۱) ”جب تم میں کسی کو جہمی آئے تو جہاں تک ممکن ہو اس کو روک دے اور باہر نہ دے، کیونکہ یہ شیطان کا کام ہے جس سے وہ ہنستا ہے“

بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ غازی میں خاص طور پر جہمی کو روکنا چاہئے،

(۲) اگر جہمی کو نہ روک سکے تو کم از کم اپنے منہ پر ہاتھ رکھ لے،

(۳) چھینکنے کے وقت منہ کو ہاتھ یا کپڑے سے ڈھانک لینا چاہئے، تاکہ چھینک

کی آواز پست ہو جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا

۱۔ ابو داؤد کتاب لباس باب فی اللاتصال، ۲۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی مشی النساء فی الطريق ۳۔ ایضاً باب ماجاء فی الشاوب، ۴۔ ایضاً باب فی العطاس،

(۳) چھینکنے کے بعد چھینکنے والے کو احمد اللہ اور دوسرے لوگوں کو اس کے جواب میں یرحمک اللہ کہنا چاہیے۔

ان صورتوں کے علاوہ تہذیب و وقار کی سینکڑوں صورتیں ہیں جن کا استقصاء نہیں کیا جاسکتا، اسلئے شریعت نے تمام حالات میں عمدہ اور معتدل روش کے اختیار کرنے کا حکم دیا ہے اور اسی کی تعبیر مختلف الفاظ سے کی ہو چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ،
 ”عمدہ روش، وقار اور میانہ روی نبوت کے ۲۴ اجزاء میں سے ایک جزو ہے۔“
 ”عمدہ روش، عمدہ طریقہ، اور میانہ روی نبوت کے ستر اجزاء میں سے ایک جزو ہے۔“

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب ما جاء فی تشمیت العاطس، ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ
 باب ما جاء فی التانی والجلۃ، ۳۔ ابی لفر باب الہدی والسمت الحسن،



مکرم و فضائل

یعنی

زہد و اخلاق

یہ آداب و اخلاق اجتماعی اور معاشرتی حیثیت رکھتے ہیں، لیکن ان کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند انفرادی اخلاق کی تعلیم بھی دی ہے، جن کو ہمارے محدثین نے ایک مستقل کتاب میں جس کو وہ کتاب الزہد و الرقاق کے نام سے موسوم کرتے ہیں بیان کیا ہے، یہی اخلاق ہیں جو مسلمانوں کی اخلاقی تاریخ میں صوفیہ کرام اور زہد پیشہ اشخاص کی فیضیت کا معیار قرار دے گئے ہیں، اور انہی کو ان بزرگوں نے اخلاقی کتابوں میں پھیلا کر لکھا ہے، لیکن ان اخلاق کے ساتھ محدثین کرام نے کتاب الزہد و الرقاق میں اور بھی بہت سی باتیں جمع کر دی ہیں جن سے انسان کے دل میں خشیت الہی اور کریمت کی ترغیب پیدا ہوتی ہے، مثلاً:-

(۱) ان کا بڑا حصہ تو واقعاتِ قیامت حشر و نشر، دوزخ و جنت اور حور و قصور سے تعلق رکھتا ہے۔

(۲) ایک حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور اصحابِ صفہ کی معیشت اور ان کے

فقر و فاقہ سے متعلق ہے،

(۳) ایک حصہ اجتماعی اخلاق پر مشتمل ہے مثلاً پڑوسیوں کے ساتھ سلوک کرنا، جو چیز اپنے لئے پسند کرنا وہی دوسروں کے لئے بھی پسند کرنا، غیر ضروری چیزوں کو چھوڑنا، اقربا کی مالی امداد کرنا، صدقہ دینا، ظلم پر صبر کرنا، ریا و سمع سے بچنا، لوگوں کی مداحی نہ کرنا، زبان کو قابو میں رکھنا بھوکے اور پیاسے مسلمانوں کو کھلانا پلانا اور نیچے مسلمانوں کو کپڑا پہنانا، تواضع اور نرمخوئی اختیار کرنا، غلاموں اور ضعیفوں کے ساتھ لطف و احسان پیش آنا، لیکن ہمارے محدثین نے ان کو کتاب الزہد والرقاق میں ایک تو اس لئے درج کیا ہے کہ ان اخلاق سے رفعت، تمکنت، اور قوت کا اظہار نہیں ہوتا، اور ان میں جاہ طلبی اور شہرت پرستی کا شائبہ موجود نہیں، بلکہ ان سے انیارسکینیت اور نرمی کا اظہار ہوتا ہے، اس لئے اس قسم کے محاسن اخلاق زہد پیشہ اشخاص کے لئے زیادہ موزوں ہیں، دوسرے یہ کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو واعظانہ اور زہدانہ رنگ میں بیان کیا ہے مثلاً آپ نے ایک بار صحابہ کرام سے پوچھا کہ تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے؟ صحابہؓ نے کہا کہ مفلس وہ ہے جس کے پاس روپیہ اور سامان نہ ہو اور شاہواری امت میں مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن نماز، روزہ اور زکوٰۃ کو لے کر آئیگا، لیکن اسی کے ساتھ اس نے کسی کو گالی دی ہو، کسی پر اتہام لگایا ہو، کسی کا مال کھایا ہو، کسی کا خون بہایا ہو، کسی کو مارا ہے، تو ان میں سے ہر ایک اُسکے بدلے میں اس کی نیکیوں کو لے لیگا، لیکن اگر اس کی نیکیاں ختم ہو گئیں اور ان جرائم کا پورا بدلہ نہ ہو سکا، تو ان لوگوں کے گناہ لے کر اس پر ڈال دیے جائیں گے، پھر وہ آگ میں ڈال دیا جائیگا، (۴) ان موثر باتوں کے ساتھ کچھ حدیثیں ایسی بھی ہیں جن کو سبلی اور انفرادی اخلاق

سے تعلق ہے، مثلاً:-

”کھیتی باڑی نہ کرو جس سے تمہارے دل میں دنیوی ترغیب پیدا ہو۔“
 ”آدمی کا حق صرف چند چیزوں میں ہو، رہنے کے لئے ایک گھر، ہنر پوشی کیلئے
 ایک کپڑا کھانے کے لئے خشک روٹی اور پانی“

”اگر تم لوگ خدا پر پوری طرح توکل کرتے، تو تم کو اسی طرح روزی ملتی
 جیسے چڑیوں کو ملتی ہو، کہ صبح کو بھوک جاتی ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر آتی ہیں۔“
 ”میرے دوستوں میں سے زیادہ قابل رشک وہ مسلمان ہو جس کے اہل عیال

اور دولت و مال نہ ہوں اور لوگوں میں گنہگار نہ ہو اور انگلیوں سے اسکی طرف
 اشارہ نہ کیا جائے، اور اسکی روزی تھوڑی ہو جس پر وہ صبر کرے۔“
 ”جو شخص اسلام لایا اور بقدر سدرتی روزی پائی اور خدا نے اُس کو عتقا
 دی وہ کامیاب ہوا۔“

”جب خدا کسی قوم سے محبت کرتا ہو تو اوس کو مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہو تو
 جو شخص مصیبت پر راضی ہوا اوس سے خدا بھی راضی ہوتا ہو، اور جس شخص نے اوس سے
 کراہت ظاہر کی خدا بھی اوس سے ناراض ہو جاتا ہو۔“
 ”دنیا میں اس طرح رہو جیسے مسافر رہتا ہو۔“

”اگر خدا کے نزدیک دنیا کی وقعت چھڑکے پر کے برابر بھی ہوتی تو کافروں کا
 ایک گھونٹ پانی بھی نہ پلاتا۔“

لیکن اولاً تو اس قسم کی اخلاقی تعلیمات پیغمبرانہ تعلیم کا لازمی جزو ہیں، دوسرے

۱۔ ترمذی ابواب الزہد،

وہ اسلام کی ابتدائی تاریخ سے نہایت گہرا تعلق رکھتی ہیں، کیونکہ مدینہ میں مسلمانوں کی تقسیم و مختلف گروہوں میں ہو گئی تھی، ایک گروہ تو انصار کا تھا جو صاحبِ جائداد، صاحبِ مال، صاحبِ اقتدار اور صاحبِ جاہ تھا، اور دوسرا گروہ مہاجرین کا تھا جو گھر سے بالکل بے سروسامانی کی حالت میں نکلا تھا، اور مدینہ میں پہنچ کر انصار کا دستِ گہریا ہو گیا تھا، اور ان میں اصحابِ صفہ کی زندگی اور بھی زیادہ بے سروسامانی کے ساتھ گزرتی تھی، اس بنا پر انصار کے مقابل میں مہاجرین کو اپنی حیثیت نہایت حقیر نظر آتی تھی، اور وہ مال و جائداد کو نہ صرف دنیوی حیثیت سے بلکہ مذہبی اور اخلاقی حیثیت سے بھی ایک قابلِ رشک چیز سمجھتے تھے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ جب آپ ﷺ تشریف لائے تو مہاجرین نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم جس قوم کے مہمان ہوئے ہیں ہم نے اس سے زیادہ فیاض اور اس سے زیادہ ہمدرد کسی قوم کو نہیں دیکھا، وہ خود محنت کرتی ہے اور محنت کے ثمرے میں ہم کو شریک کر لیتی ہے، ہم کو خوف ہے، کہ آخرت کا کل ثواب وہی نہ چاہل کر لے،

ایک اور حدیث میں ہے کہ فقرائے مہاجرین نے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آخرت کے تمام درجے اور تمام نعمتوں کو دولت مند لوگ لے لیں گے، کیونکہ جس طرح ہم نماز پڑھتے ہیں، وہ بھی اسی طرح نماز پڑھتے ہیں، جس طرح ہم جہاد کرتے ہیں وہ بھی اسی طرح جہاد کرتے ہیں، لیکن ادن کو مزید فضیلت یہ حاصل ہو کہ وہ فاضل مال کو خدا کی راہ میں صرف کرتے ہیں، اور ہمارے پاس اس مقصد کے لئے مال نہیں،

اس بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان غریبوں کی تسلیت و تسفی کے لئے اون کے اخروی
درجہ کی حقیقی بلندی ظاہر فرمائی، فرمایا:۔

” فقرے ہاجرین دولت مندوں سے پانچ سو برس پہلے جنت میں داخل ہو گئے۔“

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے ایک شخص گزرے، ایک بزرگ آپ کے
پاس بیٹھ ہوئے تھے، آپ نے اون سے پوچھا کہ ان کی نسبت تمہاری کیا رائے ہے؟
بولے یہ بہت بڑے شریف آدمی ہیں اگر وہ کسی کے یہاں نکاح کا پیغام دین تو خدا
کی قسم نکاح کرنے کے قابل ہیں، اگر کسی کی سفارش کریں تو اس کے مستحق ہیں کہ ان کی
سفارش قبول کی جائے، اس کے بعد اصحاب صفہ میں سے ایک بزرگ گزرے اور
آپ نے ان کی نسبت بھی اون کی رائے طلب کی، بولے یہ تو فقرائے مسلمین میں سے
ہیں اگر کہیں نکاح کا پیغام دین تو نکاح کرنے کے قابل نہیں، اگر کسی کی سفارش
کریں تو وہ سفارش نہ قبول کی جائے اور اگر بات کریں تو کوئی ان کی بات نہ سنے
آپ نے یہ سن کر فرمایا کہ سطح زمین پر جو کچھ ہے یہ اون سب سے بہتر ہیں،

یہی حدیثیں ہیں جن سے محدثین نے فقر و فاقہ کی فضیلت پر استدلال کیا ہے، اول
اسی سلسلہ میں ابتدائے ہجرت کی فقرانہ زندگی اور صحابہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غربت و
افلاس کے متعلق حدیثیں درج کی ہیں، لیکن ان سے فقر و فاقہ کی تعلیم دینا مقصود نہ تھا،
بلکہ اسلامی سوسائٹی میں ایک گروہ کے وقار کا قائم رکھنا مقصود تھا لیکن اس فقیرانہ
زندگی کے وقار کے قائم رکھنے کے لئے اور بھی چند اخلاقی تعلیمات کے دینے کی ضرورت
تھی چنانچہ آپ نے فقر اور کو یہ تعلیم دی،

” دولت مندی سامان دنیوی کا نام نہیں بلکہ دولت مندی نام ہی دل کی بے نیازی کا“

”تم میں سے جیسا کوئی ایسے شخص کو دیکھے جو مالی اور جسمانی حیثیت سے تم سے

بہتر ہو تو اسی حالت میں ایسے شخص کو بھی دیکھ لے جو اس سے کم درجہ کا ہو۔“

”جس بندے نے گداگری کا دروازہ کھولا اس پر قحطی کا دروازہ کھل گیا۔“

ترمذی نے اخیر حدیث کو کتاب الزہد میں درج کیا ہے، لیکن گداگری کی ممانعت

کے متعلق اور بھی حدیثیں ہیں جن کو بخاری اور مسلم نے کتاب الزکوٰۃ میں بیان کیا ہے مثلاً

”اگر تم میں کوئی شخص اپنی رسی لے کر اپنی پیٹھ پر لکڑی کا ایک گھڑلا کر لائے

اور اس کو فروخت کرے جس سے خدا اس کی عزت و آبرو کو محفوظ کرے تو یہ

اُس کے لئے اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے سوال کرے، معلوم نہیں کہ وہ اس کو

دیتے بھی ہیں یا نہیں۔“

”جو شخص برابر لوگوں سے مانگتا رہتا ہے، وہ قیامت کے دن اس حال

میں آئے گا کہ اُس کے چہرے پر گشت کا ایک ٹکڑا بھی نہ ہوگا یعنی آبرو باختہ ہو کر۔“

”جو شخص مال جمع کرنے کے لئے سوال کرتا ہے، وہ آگ کی چنگاری کا سوال

کرتا ہے۔“

ان تعلیمات کے مطابق اعانت کے مستحق وہ آبرو باختہ اور پیشہ ورفقا نہیں جو

ہر ایک کے دروازہ پر بھیک مانگتے پھرتے ہیں، بلکہ اعانت کے حقیقی مستحق وہ

حاجت منداں جن کے پاس مال و دولت تو نہیں ہے لیکن وہ نہ لوگوں سے سوال

کرتے اور نہ اپنی احتیاج کو ظاہر ہونے دیتے، چنانچہ فرمایا:-

”مسکین وہ نہیں ہیں جو پھر پھر بھیک مانگتا ہو، اور دو ایک تھوڑے اور دیکھا

کچھ لے کر واپس جاتا ہو..... بلکہ مسکین وہ ہے جس کے پاس دولت تو نہیں

ہے لیکن لوگوں کو اس کی غرت معلوم بھی نہیں ہوتی کہ اس پر صدقہ کریں اور نہ وہ لوگوں سے کچھ مانگتا۔

لیکن اس قسم کے خود واچھا ہوں اور مسکینوں کی مالی امداد بہر حال فرض تھی، اس لئے اسلام نے زکوٰۃ کے فرض ہونے سے پہلے اون کی اعانت کے لئے ایک مستقل مالی نظام قائم کیا جس کے رو سے دولت مندوں کے لئے زائد از ضرورت مال کا جمع کرنا منع تھا، اور ان کو یہ حکم تھا کہ اپنی ضرورت سے جو مال بچ جائے اس کو محتاجوں کی اعانت و امداد اور اسلام کی تقویت میں صرف کریں چنانچہ قرآن مجید کی اس آیت میں

وَيَسْأَلُ لَوْنًا مَّا ذَا يَنْفِقُونَ
قُلِ الْعَفْوَ
(بقدرہ - ۲۴)

بعض محدثین کے نزدیک یہی حکم ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غالباً ان تینوں میں دو تہندوں کو اسی حکم پر عمل کرنے کی ترغیب دی ہے،

”آدم کا بیٹا کہتا ہے کہ میرا مال، میرا مال، حالانکہ تمہارا مال صرف وہی ہو، جن کو تم نے صدقہ کرنے یا کھانے پینے میں صرف کر دیا۔“

”اے آدم کے بیٹے، اگر تم زائد از ضرورت مال کو صرف کر دو تو وہ تمہارے لئے بہتر ہے، اور اگر اسکو روک لو تو وہ تمہارے لئے برا ہے، البتہ اگر سدر میں کیلئے مال کو اپنے پاس رکھ چھوڑ دو تو یہ کوئی قابل ملامت فعل نہیں، اور سب سے پہلے اون لوگوں سے ابتدا کرو جو تمہارے زیر کفالت ہیں، اور اوپر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے (یعنی دینا لینے سے بہتر ہے)۔“

لیکن ان حدیثوں کو مال و دولت کی تحقیر سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ اُن کا مقصد اخلاقی اصول پر ایک ایسا مالی نظام قائم کرنا ہے جس کے ذریعہ سے تمام نفراء و مسکین کی امداد ہو سکے، البتہ بعض حدیثوں میں آپ نے خود مال و دولت کو ایک فتنہ قرار دیا ہے۔ ”ہر اُمت کے لئے ایک فتنہ ہے اور میری اُمت کا فتنہ مال ہے“

لیکن اس سے بھی نفس مال و دولت کی مذمت مقصود نہیں بلکہ اوس اخلاقی نظام کی روک تھام مقصود ہے جو مالی ترقی کے زمانہ میں رشک و منافست اور بغض و عداوت کے قالب میں ظاہر ہوتا ہے، اس لئے جس طرح پہلی حدیثیں اسلام کے ابتدائی زمانہ سے تعلق رکھتی ہیں اوسی طرح اس قسم کی حدیثیں اسلام کے آخری دور یعنی دورِ ترقی سے تعلق رکھتی ہیں، چنانچہ صحیح مسلم کتاب الزہد میں ہے کہ ایک بار آپ نے صحابہ کی طرف خطاب کر کے کہا کہ جب روم و ایران کے ملک تمہارے لئے فتح ہو جائیں گے تو اس وقت تم کس قسم کی قوم ہو گے؟ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے جواب دیا کہ ہم ویسے ہی ہونگے جیسا کہ ہم کو خدا نے حکم دیا ہے، فرمایا، ”نہیں تم میں رشک پیدا ہوگا، پھر باہم حسد کرو گے، پھر ایک دوسرے سے علیحدگی اختیار کر دو گے، اس کے بعد باہم دشمنی کرنے لگو گے یعنی پہلے تو ہر شخص چاہے گا کہ مال و دولت کو خود میٹھے لے، دوسرے لینی پائے، اس کا نام منافست ہے، اور یہ حسد کا پہلا ذینہ ہے، اس کے بعد باہم حسد کا آغاز ہوگا، اور ہر شخص پہلے کہ دوسرے کی دولت کو زوال دے، اس سے عداوت کی ابتدا ہوگی، لیکن اوس کے آغاز میں کچھ نہ کچھ دوستانہ تعلقات باقی رہیں گے، پھر علانیہ دشمنی شروع ہو جائیگی، اور باہم لڑائیاں چھڑ جائیں گی۔“

اس تشریح کے مطابق یہ زاہدانہ اخلاقی تعلیم اس اجتماعی، اخلاقی تعلیم کی صورت میں

بدل جاتی ہے:-

لا تباغضوا ولا تحاسدوا
ولا تدابروا وكونوا عباد اللہ
نہ باہم ایک دوسرے سے نفرت رکھو نہ باہم
حسد کرو نہ ایک دوسرے سے الگ ہو جاؤ
اخوانا، بلکہ خدا کے بندے اور بھائی بھائی بن جاؤ

آپ نے دوسری حدیثوں میں بھی صحابہ کرام کو اسی اخلاقی خطرے سے بچنے کی ہدایت فرمائی ہو، چنانچہ ایک بار جب حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ بحرین کا جزیہ لے کر گئے، اور انصاریوں کو ان کے آنے کی خبر ہوئی تو آپ کے ساتھ نماز فجر میں شریک ہوئے، اور جب آپ نماز سے فارغ ہو کر پلٹے تو آپ سے اس مال کے تقسیم کرنے کا سوال کیا، آپ اون کی طرف دیکھ کر مسکرائے اور فرمایا کہ میں سمجھتا ہوں کہ تمکو ابو عبیدہ کے آنے کی خبر ہو گئی، اور تمکو معلوم ہو گیا کہ وہ کچھ لائے ہیں، انصاریوں نے کہا ہاں یا رسول اللہؐ، فرمایا مجھے تمہارے لئے فقر کا کوئی ڈر نہیں، صرف یہ ڈر ہے کہ دنیا تمہارے لئے کشادہ ہو جائے، جیسا کہ گذشتہ قوسوں پر کشادہ ہو گئی تھی، اور تم اس کے لئے باہم رشتک و منافست کرنے لگو جیسا کہ گذشتہ قوسوں نے کیا تھا، اور وہ تمکو دین سے برگشتہ کر دے جیسا کہ اوس نے اگلے لوگوں کو دین سے برگشتہ کر دیا تھا، ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ”جھگڑا زمین کے خزانے کی کنیاں دی گئی ہیں، خدا کی قسم مجھ کو تمہاری نسبت یہ خوف نہیں ہو کہ میرے بعد رشتک کرو گے، صرف یہ خوف ہو کہ اس خزانے کے متعلق باہم رشتک و منافست کرو گے“

عبدالرسالت اور عبدالخلافت کے بعد جب دنیوی اغراض کے لئے خود مسلمانوں کے درمیان خانہ جنگیوں کا سلسلہ شروع ہوا تو ہر شخص کو صاف نظر آیا کہ ان زائدانہ اخلاق کی تعلیم انہی اجتماعی خطرات سے بچنے کے لئے دی گئی تھی، چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے

جو بنو امیہ کے ساتھ برسرِ جنگ تھے، مکہ میں ایک خطبہ دیا جس میں فرمایا کہ "لوگو! رسول
صلعم فرماتے تھے کہ اگر انسان کو سونے سے بھرا ہوا ایک میدان دیدیا جائے تو وہ اسی قسم کے
دوسرے میدان کا خواہشمند ہوگا، اور جب یہ دوسرا میدان بھی دیدیا جائے تو تیسرے کا
طلبگار ہوگا، انسان کے پیٹ کو صرف مٹی ہی بھر سکتی ہے،" اون کی اس تقریر کا مقصد یہ تھا
کہ اس وقت خانہ جنگی کا جو سلسلہ قائم ہے، وہ صرف مالی حرص و آرزو کا نتیجہ ہے، اگر رسول
صلعم کی اس اخلاقی تعلیم کی پابندی کیجاتی تو یہ خونریزیاں نہ ہوتیں،



معاملاتی اخلاق

متمدن و محاسن اخلاق ایسے ہیں جو خصوصیت کے ساتھ معاملات کیساتھ تعلق رکھتے ہیں لیکن بہت کم لوگ ہیں جو معاملات میں اُن کی پابندی کرتے ہیں، اسی بنا پر ابن خلدون نے مقدمہ تاریخ میں لکھا ہے کہ تاجروں کی اخلاقی حالت شرفاء اور بادشاہوں کی اخلاقی حالت سے پست ہوتی ہے، اسی لئے رؤساء تجارت کرنا پسند نہیں کرتے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجارت اور اہل پیشہ کو جن محاسن اخلاق کی تعلیم دی ہے، اُن کی پابندی سے تجارت اور حرفت کسی طبقہ کے لئے موجب تنگ و عار نہیں رہتی، چنانچہ ان محاسن اخلاق کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

۱، انسان کو داد و ستد اور تجارتی معاملات میں سخت گیر اور حذر رس نہیں ہونا چاہئے، چنانچہ فرمایا:-

”خدا اوس شخص پر رحم کرے جو بیع و شراء اور تقاضے میں نرمی اختیار کرتا ہو“

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ ”آپ نے اس حدیث کے ذریعہ سے معاملات میں نرمی اختیار کرنے، بلند اخلاقی سے کام لینے، بخل کے چھوڑ دینے کی ترغیب دی ہے، اور اس بات پر آمادہ کیا ہے کہ مطالبات میں لوگوں کو تنگ نہ کیا جائے اور اُن سے صرف زائد از ضرورت مال لیا جائے، لیکن اسی کے ساتھ دو لمٹہ شخص کو

۲، تجارتی کتاب لیسوع باب السہولۃ والسموۃ فی الشراء والبیع ومن طلب حقاً فلیطلبہ فی عفاف

بھی واجب رقم کے ادا کرنے میں پس پیش نہیں کرنا چاہئے، اسی لئے فرمایا کہ دولہتمند
شخص کا مال منقول ظلم ہے،

(۲) تجارتی معاملات میں جھوٹ نہیں بولنا چاہئے، اور قیمت اور مال میں جو عیب
اس کو صاف طور پر ظاہر کر دینا چاہئے، چنانچہ فرمایا:-

”اگر بائع و مشتری سچ بولے اور قیمت اور مال کے عیب کو ظاہر کر دیا تو انکی
بیع میں برکت ہوگی، اور اگر عیب کو چھپایا اور جھوٹ بولے تو ان کی بیع کی برکت
زائل ہو جائیگی۔“

(۳) بیع و شرائین میں قسم نہیں کھانا چاہئے، چنانچہ فرمایا:-

”لے تاجر و بیع میں لغویات اور قسم سے کام پڑا ہی کرتا ہے، اس لئے
اُس میں صدقہ کی آمیزش کر لو، تاکہ وہ اس کا کفارہ ہو جائے۔“

”قسم کھانے سے سوداؤ بک جاتا ہے، لیکن اُسکی برکت زائل ہو جاتی ہے۔“

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ بیع و شرائین میں جھوٹی قسم کھانا تحریم، اول
پسچی قسم کھانا تنزیہاً منوع ہے،

(۴) اگر دو شخصوں میں ایک معاملہ ہو چکا ہو تو بعض ترغیبات کے ذریعہ سے اس کو
فسخ کرانے کی کوشش نہیں کرنا چاہئے، مثلاً ایک شخص نے ایک شخص کے ہاتھ بیع بائینا کے طریقہ
پر کوئی چیز فروخت کر دی ہے، تو تیسرے شخص کو مشتری سے یہ نہیں کہنا چاہئے کہ تم اس بیع کو فسخ

لے ترمذی کتاب البیوع باب ما جاء فی مطلق لغوی ظلم، لے بخاری کتاب البیوع باب ما یحق الکتان
والکتمان فی البیع لے ابو داؤد کتاب البیوع باب فی التجارة فما لطمها الحلفت واللغو لے ایضاً
باب فی کذا ھذا الیمین فی البیع،

کر دو ہیں یہی چیز کمکو اس سے کم قیمت پر دوں گا، یا بائع سے یہ کہنا چاہئے کہ تم اس بیع کو فسخ کر دو میں یہ چیز اس سے زیادہ قیمت پر خرید لوں گا، یا یہ کہ ایک شخص نے خریدنے کے لئے ایک چیز اٹھائی اور اس کا بھاؤ چکایا تو دوسرے آدمی کو یہ نہ کہنا چاہئے کہ تم اس کو واپس کر دو میں اسی قیمت پر اس سے بہتر چیز یا اس سے سستے دام پر اسی قسم کی چیز کمکو دوں گا، یا یہ کہ بائع سے یہ نہ کہنا چاہئے کہ تم یہ چیز واپس کر لو میں اس سے زیادہ دام پر اسکو تم سے خرید لوں گا، نکاح و طلاق کی صورت میں بھی اسی کی پابندی کرنی چاہئے، چنانچہ انہی محاسن اخلاق کو آپ نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے:-

”کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر بیع اور اس کی منگنی پر منگنی اسکی اجازت کے بغیر نہ کرے“

”کوئی مسلمان مسلمان کے بھائی پر بھاؤ نہ کرے“

”کوئی عورت اپنی مسلمان بہن کے طلاق دولنے کی درخواست نہ کرے“

اس کی بدترین صورت یہ ہو کہ ایک گاہک کسی دوکان پر ایک چیز کے خریدنے کیلئے جاتا ہے دوسرا شخص اس چیز کو خریدنا تو نہیں چاہتا لیکن اس گاہک کے دھوکا دینے کیلئے اس چیز کی حیثیت سے زیادہ دام لگا دیتا ہے، اصطلاح میں اس کا نام بخش ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی ممانعت فرمائی ہے۔

(۵) ناپ تول میں کمی کرنے کی ممانعت تو خود قرآن مجید نے کی ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید اخلاقی فضیلت حاصل کرنے کے لئے حکم دیا ہے کہ جو چیز تول کر دیجائے وہ واجبی وزن سے زیادہ دیجائے،

۱۔ کتاب البیوع باب تمویع الرجل علی بیع اخیه و سوما علی سوما، ۲۔ ترمذی کتاب البیوع باب فی کراہیۃ الخش ۳۔ ایضاً باب ما جاء فی الرجحان فی الوزن،

(۶) تجارت میں خدع و فریب سے کام نہیں لینا چاہئے، ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلہ کے ایک ڈھیر کے اندر ہاتھ ڈالا تو غمی محسوس ہوئی، دوکاندار سے پوچھا یہ کیا ہو؟ اس نے کہا کہ بارش سے بھیگ گیا ہے فرمایا تم نے اس کو اپر کیوں نہیں رکھا تاکہ سب لوگ اس کو دیکھتے اس کے بعد فرمایا:-

”جس نے دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں“

(۷) بعض اوقات انسان کو ایسی سخت ضرورتیں پیش آ جاتی ہیں کہ وہ اپنے سامان کو نہایت ارزاں دام پر فروخت کرنا چاہتا ہو، ایسی حالت میں انسان کا اخلاقی فرض یہ ہے کہ وہ اس کی مالی مدد کرے یا کم از کم اس کے سامان کو اصلی قیمت پر خریدے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مجبورانہ بیع کی ممانعت فرمائی ہے، (۸) بہت سے تاجر غلہ وغیرہ کو روک رکھتے ہیں تاکہ قحط وغیرہ کے زمانے میں گراں قیمت پر فروخت کریں آپ نے اس کی ممانعت فرمائی ہے

۱۔ ترمذی کتاب بیوع باب ما جاء في كراهية الغش في البيوع،

۲۔ ابو داؤد کتاب بیوع باب في بيع المضطر

۳۔ ایضاً باب في النهي عن المسكرة،



سیاسی اخلاق

سیاسی اخلاق بھی اگرچہ معاملاتی اخلاق کی ایک قسم ہیں، لیکن ان کا ظہور خاص طور پر ان معاملات میں ہوتا ہے، جو حکومت اور سلطنت سے تعلق رکھتے ہیں، ان میں بعض اخلاق تو ایسے ہیں جن کے ساتھ حکام و امراء کو متصف ہونا چاہئے، اور بعض ایسے ہیں جنکی پابندی ان لوگوں کو کرنا چاہئے جو معاملات کو حکومت اور سلطنت کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں قسم کے اخلاق کی تعلیم نہایت وضاحت کے ساتھ دی ہے، چنانچہ حکام و امراء کے محاسن اخلاق میں آپ نے عدل و انصاف اور حاجت برداری خلق کو نہایت اہمیت کے ساتھ بیان فرمایا ہے، مثلاً

”قیامت کے دن خدا کے نزدیک سب سے محبوب اور سب سے مقرب امام عادل اور سب سے زیادہ مبغوض اور سب سے زیادہ دور امام ظالم ہوگا۔“

”قیامت کے دن جس میں خدا کے سایہ کے سوا کوئی دوسرا سایہ نہ ہوگا، خدا سات آدمیوں کو اپنے سایہ میں لے گا جن میں ایک امام عادل ہوگا۔“
 ”قاضی جب تک ظلم نہیں کرتا خدا اس کے ساتھ رہتا ہے، لیکن جب

صلیٰ ترندی ابواب الاحکام باب ما جاء فی الاماہر العادل، سہ بخاری کتاب الحارین باب فضل من تولی الفواحش،

ظلم کرتا ہے تو خدا اس سے الگ ہو جاتا ہے اور شیطان اس سے چٹ جاتا ہے۔

”جو امام حاجت مندوں اور غریبوں کے لئے اپنے دروازے کو بند رکھے گا

خدا اس کی حاجتوں کے لئے بھی آسمان کے دروازے بند کر دیگا۔“

اور جو چیزیں عدل و انصاف میں غفل انداز ہوتی ہیں اون کی ممانعت فرمائی مثلاً،

”حاکم غصہ کی حالت میں دو شخصوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے۔“

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے والے اور رشوت دینے والے پر لعنت

بھیجی ہے۔“

امراء و حکام کی خدمت میں جو ہدیے اور نذرانے پیش کئے جاتے ہیں وہ بھی رشوت

کی ایک مخفی صورت ہے، اس لئے آپ نے اسکی ممانعت فرمائی، چنانچہ جب آپ نے

حضرت سجاد بن جیل کو مین کا عامل بنا کر بھیجا اور وہ روانہ ہوئے تو آدمی بھیج کر ادن کو

واپس بلایا اور فرمایا،

”تم جانتے ہو کہ میں نے تمکو آدمی بھیج کر کیوں بلوایا، اس لئے کہ تم میری

اجازت کے بغیر کوئی چیز نہ لو کیونکہ وہ خیانت ہے۔“

جو لوگ معاملات و مقدمات کو حکام کے سامنے پیش کرتے ہیں، ان میں مدعی

اور مدعا علیہ کو خاص طور پر نصیحت کی کہ اون کو حکام کے سامنے جھوٹے مقدمات نہیں

پیش کرنے چاہئیں، کیونکہ وہ اگر اپنے دلائل کی قوت سے کامیاب بھی ہو گئے، تو اس نتیجہ

لے ترمذی ابواب الاحکام باب ماجاء فی الامام العادل، ۳۱۰ ایضاً باب ماجاء فی امام العزیز

۳۱۰ ایضاً باب ماجاء فی لقیضی القاضی و هو غضبان، ۳۱۰ ایضاً باب ماجاء فی الراشی

و المرششی فی الحکم ۳۱۰ باب ماجاء فی ہدایا الامراء،

سے اون کو جو چیز ملے گی وہ جائز اور حلال نہ ہوگی، چنانچہ فرمایا،

”میں صرف ایک آدمی ہوں اور تم لوگ میرے پاس مقدمات لاتے ہو لیکن ممکن

ہے کہ ایک شخص دوسرے کے مقابل میں دلائل پیش کرنے میں زیادہ ماہر ہو اور میں

اوسے کے بیان کے مطابق فیصلہ کر دوں تو میں فیصلہ میں جس کو اس کے بھائی کا حق

دلا دوں وہ اسکو نہ لے کیونکہ میں نے اسکو آگ کا ایک ٹکڑا اکاٹ کر دیا ہے“

مدعی اور مدعا علیہ کے بیانات و دلائل کے بعد مقدمات کے ثبوت کا دار و مدار گواہوں

کے بیانات پر ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کے مطابق گواہوں کے بیان

کو بالکل بے داغ اور بے لاگ ہونا چاہئے، چنانچہ فرمایا،

”کیا میں تمکو بہترین گواہ کو بتا دوں؟ وہ جو بلا درخواست شہادت دے یعنی

اوس کی شہادت جس کے موافق ہو اوس کو اسکا علم بھی نہ ہو“

تاکہ گواہوں کے سکھانے پڑھانے اور ان پر اثر ڈالنے کا کوئی امکان باقی نہ رہے

گواہوں کی اخلاقی حالت ایسی پاکیزہ ہونی چاہئے، کہ اوس پر اعتماد کیا جاسکے اسی لئے

آپ نے خائن، زانی، دشمن اور آقا کے لئے نوکر کی شہادت کو ناقابل اعتبار قرار دیا ہے

یا مخصوص جھوٹی شہادت کو سب سے بڑا گناہ قرار دیا ہے، چنانچہ ایک بار آپ نے

تین بار فرمایا کہ

”جھوٹی شہادت تمک کے برابر ہے، پھر یہ آیت پڑھی فاجتنبوا الزحی

من الاوثان واجتنبوا قول الزور خفاء للہ غیر مشرکین“

۱۔ بخاری کتاب الاحکام باب موعظۃ الاعام للخصو ۲۔ ابوداؤد کتاب الاقضية باب فی الشہادات ۳۔ ایضاً

۱۔ ابن تیرہ شہادتہ ۲۔ ایضاً فی الشہادۃ الزور

ایک بار فرمایا کہ

”کیا میں تم کو سب سے بڑا گناہ بتاؤں؟ صحابہ نے کہا ہاں یا رسول اللہ! فرمایا
خدا کے ساتھ کسی چیز کو شریک کرنا، اور باپ ماں کی نافرمانی کرنا، راوی کا بیان ہے کہ
آپ ٹیک لگا کر بیٹھے ہوئے تھے، لیکن اس کے بعد اٹھ بیٹھے اور کہا کہ جو ٹھی شہادت
دینا، اور برابر میری کہتے رہے، یہاں تک کہ ہم نے کہا کہ کاش آپ خاموش ہو جاتے“

۱۔ ترمذی کتاب البر والصلہ باب ما جاء فی حقوق الوالدین،



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اخلاقی طریقہ تعلیم

قدیم قصوں اور پرانی حکایتوں کے ذریعہ سے اخلاقی تعلیم دینے کا طریقہ نہایت قدیم زمانہ سے رائج ہے، اور عہد رسالت میں اس قسم کے قصوں اور حکایتوں کا بہت بڑا ذخیرہ یہود و نصاریٰ کے مذہبی اور اخلاقی لٹریچر میں موجود تھا جن میں نہایت بیدار عقل اور عجیب و غریب واقعات بیان کئے گئے تھے، لیکن جب تک اسلامی احکام و اصول کو ثبات و استحکام حاصل نہیں ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو یہود و نصاریٰ سے روایت کرنے اور ان کی کتابوں کے دیکھنے کی ممانعت فرمائی تھی، تاہم چونکہ ان قصوں اور حکایتوں میں مذہبی اور اخلاقی حیثیت سے عبرت و بصیرت کا کافی سرمایہ بھی موجود تھا، اس لئے جب اسلامی احکام و اصول کو ثبات و استحکام حاصل ہو گیا، اور البتہ اس و اختلاط کا خوف جاتا رہا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو یہود و نصاریٰ سے روایت کرنے کی اجازت دیدی اور فرمایا:-

بلغوا عني ولو آية وحده ثواب
مجھ سے پہنچاؤ گواہیک ہی آیت سہی اور بڑا سزا
بنی اسرائیل ولاحد لہ
سے حدیث کی روایت کرو اسیں کوئی جرح نہیں

لہ بخاری باب ما ذکر عن بنی اسرائیل مع فتح الباری،

بلکہ یہ دو نصاریٰ اور گزشتہ قوموں کے بہت سے قصے خود بیان فرمائے اور ان کے ذریعہ سے بہت سی اخلاقی باتوں کی تعلیم نہایت موثر طریقہ پر دی، مثلاً

ایک حدیث میں ہے کہ گزشتہ قوموں میں سے تین آدمی کہیں جا رہے تھے کہ پانی برسے لگا، پانی سے بچنے کے لئے یہ لوگ پہاڑ کے ایک غار میں چھپ گئے، لیکن اوپر سے چٹان گری اور وہ لوگ غار میں دب گئے، اب ان لوگوں نے کہا کہ ہمارے صرف سچائی اس مصیبت سے بچا سکتی ہے، اس لئے ہر شخص کو اس عمل صراح کے واسطے سے دعا کرنی چاہئے، جس میں اس نے سچائی سے کام لیا ہے، چنانچہ ان میں سے ایک شخص نے یہ دعا کی، کہ خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ ایک مزدور ایک ٹوکری دھان کے معاوضہ میں میرا کام کرتا تھا لیکن وہ اس معاوضہ کو چھوڑ کر چلا گیا، اور میں نے اس دھان کو بویا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ میں نے اس کی پیداوار سے ایک میل خریدا پھر وہ اپنی مزدوری مانگنے آیا تو میں نے کہا کہ اس میل کو ہانک لیجاؤ، اس نے کہا میرا معاوضہ تو صرف ایک ٹوکری دھان ہے، لیکن میں نے کہا کہ اسی میل کو لیجاؤ، کیونکہ یہ اسی دھان کی پیداوار سے خریدا گیا ہے، چنانچہ وہ اس میل کو ہانک لے گیا، تو خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ میں نے تیرے خوف سے ایسا کیا ہے، تو ہمارے اوپر سے اس چٹان کو ہٹا لے، چنانچہ وہ چٹان کسی قدر ہٹ گئی، دوسرے نے کہا خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ میرے باپ ماں بوڑھے تھے اور میں ہر رات کو ان کے پلانے کے لئے بکری کا دودھ لایا کرتا تھا، ایک ات میں دیر کو آیا تو وہ سو گئے تھے، خود میرے اہل و عیال بھوک سے بیتاب تھے، لیکن جب تک میں اپنے ماں باپ کو دودھ پلانے لیتا تھا اہل و عیال کو نہیں ملتا تھا، لیکن میں نے ان کو جگانا پسند کرتا تھا نہ یہ پسند کرتا تھا کہ وہ اپنا حصہ نہ پئیں، اس لئے میں نے صبح تک ان کا انتظار کیا، تو خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ میں نے تیرے خوف

سے ایسا کیا تو اس چٹان کو ہٹا لے، چنانچہ چٹان اس قدر ہٹ گئی کہ اون کو آسمان نظر آنے لگا، تیسرے نے کہا کہ خداوند! اگر تو یہ جانتا ہو کہ میری ایک چچا زاد بہن مجھ کو نہایت محبوب تھی، میں نے اس کو اپنی طرف مائل کرنا چاہا تو اس نے یہ شرط پیش کی کہ جب تک میں اس کو سواشر فیاں نہ دوں گا وہ راضی نہ ہوگی، میں نے سواشر فیاں ہیا کر کے اس کو دیں تو وہ آمادہ ہو گئی، لیکن جب میں نے اس کے ساتھ مباشرت کا قصد کیا تو اس نے کہا کہ خدا سے ڈرو اور ہر کو صرف اس کے حق کے ساتھ توڑو، اب میں اٹھ گیا، اور سواشر فیاں بھی چھوڑ دیں، تو خداوند! اگر تو یہ جانتا ہو کہ میں نے ایسا تیرے خوف سے کیا تو اس چٹان کو ہٹا لے، چنانچہ وہ چٹان ہٹ گئی، اور وہ اس غار سے نکل آئے،

یہ واقعہ کتنا ہی عجیب و غریب ہو، لیکن اس سے متعدد اخلاقی نتائج نکلی سکتے ہیں چنانچہ امام بخاری نے اس کو کتاب الادب باب اجابتہ دعا لمن برو الدیہ کے تحت میں درج کیا ہے، اور کتاب الایمان میں اس کی جو روایت کی ہے اس سے اگرچہ کوئی اخلاقی نتیجہ نہیں نکالا ہے، تاہم حافظ ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث متعدد فضائل اخلاق کی تعلیم پر مشتمل ہے، یعنی باپ ماں کیساتھ سلوک کرنا، اون کی خدمت کرنا، اہل و عیال پر اون کو ترجیح دینا، اون کے لئے تکلیف برداشت کرنا، پاکبازی اختیار کرنا، اور باوجود قدرت کے حرام سے بچنا، اور امانت کا ادا کرنا،

ایک حدیث میں ہے کہ جریج اپنے صومعہ میں عبادت کرتا تھا، اس کی ماں آئی اور کہا کہ اے جریج میں تیری ماں ہوں مجھ سے بات چیت کر، لیکن وہ نماز پر ٹھہر ہا تھا اس لئے کہا کہ خداوند! یہ میری ماں ہے اور یہ نماز ہے، لیکن اُس نے نماز ہی کو ترجیح

دی، وہ لوٹ گئی اور دوبارہ واپس آئی تو پھر بھی قصہ پیش آیا، اب اوس نے بد دعا دی کہ خداوند! یہ جریج میرا لڑکا ہے، میں نے اوس سے بات چیت کرنی چاہی، لیکن اوس نے بات چیت کرنے سے انکار کیا، تو جب تک فاحشہ عورتیں اوس پر تہمت نہ لگائیں اوسکو موت نہ آئے، اتفاق سے بکریوں کا ایک چرواہا اوس کے صومعہ کے پاس آتا جاتا تھا ایک دن گانوں سے ایک عورت نکلی اور اوس چرواہے نے اوس کے ساتھ مقاربت کی اور اوس کو حمل قرار پایا، بچہ پیدا ہوا تو استفسار حال پر عورت نے اوس کو جریج کی طرف منسوب کیا، یہ سنتا تھا کہ لوگ اپنے پھاوڑے اور کدال لے کر آئے اور جریج کو آواز دی وہ نماز پڑھ رہا تھا، اس لئے اون سے بات چیت نہیں کی، لوگوں نے اوس کے صومعہ کو ڈھاننا شروع کیا، یہ حالت دیکھ کر وہ نیچے اترا تو لوگوں نے کہا کہ اس عورت سے اس کی وجہ پوچھو، جریج مسکرایا پھر بچے کے سر پر ہاتھ پھیرا اور کہا کہ تمہارا باپ کون ہے؟ اوس نے کہا میرا باپ بکریوں کا چرواہا ہے، لوگوں نے بچہ سے یہ سنا تو کہا کہ تمہارے صومعہ کا جو حصہ ہم نے گرا دیا ہے، اب اوس کو سونے اور چاندی سے بنادیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کو کتاب البر والصلۃ والاداب میں درج کیا ہے، اور اس سے یہ نتیجہ نکالا کہ باپ ماں کی اطاعت نقل کی نماز پر مقدم ہے، بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر جریج فقیہ ہوتا تو اوس کو یہ معلوم ہو جاتا کہ ماں کی اطاعت حسد کی عبادت سے بہتر ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ نبو اسرائیل میں تین شخص تھے، جن میں ایک ہر ص، ایک گنہ اور ایک اندھا تھا، خداوند تعالیٰ نے اون کی آزمائش کرنی چاہی، اور اس غرض

لے مسلم کتاب البر والصلۃ والاداب باب تقدیم الوالدین علی التطوع بالصلوۃ وغیرھا، ۲۵ فیجہ ۱۷۱ جلد ۷ ص ۱۳۴

سے اوس کے پاس ایک فرشتہ بھیجا، فرشتہ مبروص کے پاس آیا، اور پوچھا کہ تم کو کونسی چیز پسند ہے؟ اوس نے کہا کہ عمدہ رنگ اور عمدہ بشرہ اور اس مرض کا ازالہ جس لوگ مجھ سے نفرت کرتے ہیں، فرشتہ نے اوس کے جسم پر ہاتھ پھیرا تو اس کا سب داغ دھبہ مٹ گیا، اور اوس کو عمدہ رنگ اور عمدہ بشرہ مل گیا، پھر پوچھا کہ کون سا مال زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا اونٹ، اوس نے اوس کو ایک حاملہ اونٹنی دی، اور کہا کہ خدا تم کو اس میں برکت دے، پھر گنبد کے پاس آیا اور کہا کہ تم کو سب سے زیادہ کیا چیز پسند ہے؟ اوس نے کہا عمدہ بال اور اس حالت کا ازالہ جس کی بنا پر لوگ مجھ سے نفرت کرتے ہیں اوس نے اوس کے سر پر ہاتھ پھیرا، تو یہ حالت بدل گئی، اور اس کے سر پر عمدہ بال نکلے پھر پوچھا کہ تم کو کون سا مال سب سے زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا گائے، اوس نے اوس کو ایک گائے کا بھن گائے دی اور کہا کہ تم کو اس میں برکت حاصل ہو، پھر اندھے کے پاس آکر پوچھا کہ تم کو کون سی چیز زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا یہ کہ خدا مجھے پھر آنکھیں دے تاکہ لوگوں کو دیکھ سکوں، اوس نے اوس کی آنکھوں پر ہاتھ پھیرا اور وہ بینا ہو گیا، پھر پوچھا کہ تم کو کون سا مال زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا بکری، چنانچہ اوس نے اوس کو ایک بچہ جننے والی بکری دی، اس کے بعد ان تمام جانوروں نے بچے دیئے اور ان بھوں کے پاس نہایت کثرت سے اونٹ گائے اور بکریاں ہو گئیں، اس کے بعد وہ فرشتہ اپنی اسی شکل و صورت میں مبروص کے پاس آیا اور کہا کہ میں ایک نہایت غریب و سبکس مسافر ہوں، خدا کے سوا اور تمہارے سوا میرا کوئی سہارا نہیں، جس خدا نے تم کو عمدہ رنگ، عمدہ بشرہ اور مال دیا ہے، اسی کے واسطے سے تم سے ایک اونٹ مانگتا ہوں، جو میرے سفر میں کام آئے، اوس نے کہا ہمارے اوپر اور بھی بہت سے حقوق ہیں

فرشتہ نے کہا کہ شاید میں تمہیں پہچانتا ہوں کیا تم مبروص قابلِ نصرت اور محتاج نہیں تھے۔
 پھر خدا نے تم کو مال دیا، اوس نے کہا یہ سب مال مجھے باپ دادا سے ملا ہوا فرشتہ نے کہا کہ
 اگر تم جھوٹے ہو تو خدا پھر تمکو پہلی حالت میں مبتلا کر دے، پھر وہ اپنی اوسی شکل و صورت میں
 گہنے کے پاس آیا اور اسی قسم کا سوال کیا، اور اُس نے بھی اسی قسم کا جواب دیا۔ اب فرشتہ
 نے کہا کہ اگر تم جھوٹے ہو تو خدا پھر تمکو اوسی پہلی حالت میں مبتلا کر دے، پھر اندھے کے پاس
 اوسی پہلی شکل و صورت میں آیا، اور اسی قسم کا سوال کیا، اوس نے کہا کہ میں اندھا تھا خدا
 نے مجھکو آنکھ دی، محتاج تھا خدا نے مجھکو دولت مند بنایا، تم جو چاہو رہے ہو، فرشتہ نے کہا
 کہ اپنا مال اپنے پاس رکھو، صرف تمہاری آزمائش مقصود تھی، تو خدا تم سے راضی اور
 تمہارے دونوں ساتھیوں سے ناراض ہوا،

اس حدیث کی روایت امام مسلم نے کتاب الزہد میں اور امام بخاری نے کتاب الزہد
 میں کی ہے، اور اس سے کوئی اخلاقی نتیجہ نہیں نکالا ہے، لیکن امام نووی نے اس سے
 متعدد اخلاقی نتائج نکالے ہیں، چنانچہ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں،
 ”اس حدیث میں مکروروں کے ساتھ نرمی کرنے، ادا کی عزت کرنے،
 جہاں تک ممکن ہو ادا کی ضرورت کے پورا کرنے، ادا کی دل نشینی اور تحقیر
 بچنے کی ترغیب دی گئی ہے،
 حافظ ابن حجر لکھتے ہیں :-

”اس حدیث میں کفرانِ نعمت سے بچنے اور شکر کرنے کی ترغیب دی گئی ہے اور
 بغل سے روکا گیا ہے۔“

اس قسم کی اور بھی بہت سی حدیثیں ہیں جن سے محدثین نے بہت سے اخلاقی نتائج نکالے ہیں اور امام بخاری نے کتاب الانبیاء باب ما ذکر عن بنی اسرائیل میں ان سب کو جمع کر دیا ہے، لیکن اس قسم کی حدیثوں میں مضرت و منفعت دونوں کے پہلو نکلتے ہیں، انہیں عقائد کا تعلق ہے ان دور الزکا و واقعات پر ایمان نہیں لانا چاہئے، اسی بنا پر آپ نے فرمایا ہے کہ اہل کتاب کی روایتوں کی تصدیق نہ کرو، لیکن اسی کے ساتھ ان سے بہت سے اخلاقی نتائج بھی نکلتے ہیں، اور ان سے ہند و موعظت کے موقعوں پر کام لیا جاسکتا ہے، اسی لئے آپ نے فرمایا ہے کہ اہل کتاب کی روایتوں کی تکذیب بھی نہ کرو،

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کا ایک طریقہ یہ تھا کہ آپ ہر شخص کو ان کی حالت کے مناسب اخلاقی تعلیم دیتے تھے مثلاً ایک شخص نے آپ سے درخواست کی کہ مجھ کو کوئی نصیحت فرمائیے ارشاد ہوا کہ غصہ نہ کرو، وہ بار بار یہ درخواست کرتا رہا، لیکن آپ یہی فرماتے رہے کہ غصہ نہ کرو، یہ حدیث صحیح بخاری کتاب الادب باب الحدیث من الغضب میں مذکور ہے اور حافظ ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں،

لعل السائل کان غضوباً و	غالباً سائل غصہ و آدمی تھا اور بڑا
كان النبي صلى الله عليه وسلم	صلی اللہ علیہ وسلم ہر شخص کو وہی حکم دیتے تھے، جو
يامر كل احد بما هو اولى به	اسکے مناسب حال ہوتا تھا، اس لئے آپ نے
فللهذا اقتصر في وصية له	اوسکو جو نصیحت کی اسکو صرف غصہ کے چھوڑنے
على ترك الغضب	تک محدود رکھا،

اس اصول کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات میں بظاہر جو اختلاف نظر آتا ہے وہ نہایت آسانی کے ساتھ دور ہو سکتا ہے، مثلاً ایک دولت مند شخص کو آپ نے مہولی کپڑے پہنے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ خدا کی نعمت کا اثر تمہارے جسم سے ظاہر ہونا چاہئے، یعنی تمکو عمدہ کپڑے پہننے چاہئیں، لیکن صحابہ کرام میں ہر شخص دولت مند نہ تھا، اس لئے اس قسم کے لوگوں کو آپ نے اس کے برعکس تعلیم دی کہ پٹھے حال میں رہنا ایمان کا ایک جزو ہے، آپ نے ایک شخص کے بال پریشان دیکھے تو فرمایا کہ کیا اس کو بال کے ہموار کرنے کا سامان نہیں ملتا، دوسرے کے کپڑے میلے دیکھے تو ارشاد ہوا کہ کیا اس کو کپڑے دھونے کے لئے پانی میسر نہیں ہوتا،

لیکن فقرائے ہاجرین کے لئے یہی بے سرو سامانی سرمایہ آخرت تھی، چنانچہ ان لوگوں کے لئے ارشاد ہوا کہ قیامت کے دن،

”میرے حوض پر سب پہلے فقرائے ہاجرین کا ورود ہوگا، جو پراگندہ ہو

یہ جن کے کپڑے میلے ہیں، جو ناز پر درودہ عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتے، اور ان کے

لئے دروازے نہیں کھولے جائیں“

اسلام میں جن لوگوں نے زناہدانہ زندگی اختیار کی ہو انہوں نے اسی قسم کی حلیوں کو پیش نظر رکھا ہے، چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جب اس حدیث کو سنا تو فرمایا کہ ”جب تک میرے بال چمکٹ نہ ہو جائیں میں اپنے سر کو اور جب تک میرا کپڑا میلانہ ہو جائے اپنے کپڑے کو نہ دھوؤں گا“ لیکن غالباً اس حدیث کے مخاطب وہ نہ تھے بلکہ دوسرے لوگ تھے،

لے ترمذی کتاب الزہد باب ما جاء فی صفۃ ادائی الحوض،

(۳) اخلاقی تعلیم بلکہ ہر قسم کی تعلیم کا موثر طریقہ یہ ہے کہ اوس کے نتائج مشاہدہ دکھادیئے جائیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض موقعوں پر یہی موثر طریقہ اختیار فرماتے تھے مثلاً ایک بار مدینہ کے ایک گھر میں رات کو آگ لگ گئی، آپ کے سامنے اس کا تذکرہ کیا گیا تو فرمایا کہ آگ تمہاری دشمن ہو، جب سوؤ تو اسکو بجھا لیا کرو، اس تعلیم کا یہ نتیجہ تو خود بخود ظاہر ہو چکا تھا، لیکن بعض موقعوں پر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ چاہتے تھے کہ تعلیم دینے سے پہلے نتیجہ ظاہر ہو جائے تاکہ اُس کے مطابق تعلیم دیجائے، چنانچہ ایک بار چراغ جل رہا تھا ایک چوہا آیا اور بتی کو کھینچ کر لے چلا لوٹدی نے شور کیا، لیکن آپ نے فرمایا کہ اسکو بتی یجانے دو، چنانچہ وہ بتی کو لے کر چلا، اور آپ جس چٹائی پر بیٹھے ہوئے تھے اوس پر ڈال دیا، نتیجہ یہ ہوا کہ تھوڑی سی چٹائی جل گئی، اب آپ نے فرمایا کہ جب تم لوگ سوؤ تو چراغ کو بجھا دیا کرو، کیونکہ شیطان اس قسم کے جانوروں کو اسی قسم کی باتیں سکھاتا ہے،

(۴) جو موثر چیزیں نظر سے گذرتی تھیں آپ اون سے بھی اخلاقی تعلیمات کا پہلو پیدا کرتے تھے، ایک بار آپ صحابہ کے مجمع میں ایک بازار سے ہو کر گذرے تو بکری کا ایک مردہ بچہ جس کے کان چھوٹے چھوٹے تھے نظر سے گذرا، آپ نے اوس کا کان پکڑ کر کہا تم میں سے کوئی اس کو ایک درہم پر لینا پسند کریگا؟ صحابہ نے کہا کہ ہم اسکو لیکر کیا کریں گے، اگر وہ زندہ ہوتا تب بھی اوس میں ایک عیب تھا، کیونکہ اس کے کان چھوٹے چھوٹے ہیں، اور فرمایا تم لوگ اس کو جس قدر حقیر سمجھتے ہو خدا کے نزدیک دنیا اس بھی زیادہ حقیر ہے،

۱۔ ادب المفرد باب لا تترک التذکرۃ فی البیت حین ینامون ۲۔ ایضاً باب طفاء المصباح ۳۔ مسلم کتاب الزہد

حضرت مانغو، اسلمی کو بدکاری کے جرم میں سنگسار کیا گیا تو ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ اس کو دیکھو خدا نے اس پر پردہ ڈالا لیکن وہ اس پر راضی نہیں ہوا، یہاں تک کہ کتوں کی طرح سنگسار کیا گیا، اپنے اسکو سنا تو خاموش ہو رہے، پھر کچھ دور چلے تو ایک گدھے کی مردہ لاش نظر سے گذری ارشاد ہوا کہ وہ دونوں آدمی کہاں ہیں؟ دونوں نے کہا کہ ہم یہاں حاضر ہیں، فرمایا اس مردہ گدھے کا گوشت کھاؤ، بولے یا رسول اللہ (صلعم) اسکا گوشت کون کھائے گا؟ ارشاد ہوا ابھی تم نے اپنے بھائی کی جو آبروریزی کی ہے، وہ اس سے زیادہ سخت ہے،

(۵) پیغمبروں کی تعلیم کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ وہ صرف جزئیات کی تعلیم دیتے ہیں، فلسفیوں کی طرح کلیات نہیں قائم کرتے، اس بنا پر رسول اللہ (صلعم) نے زیادہ تر صرف جزئیات اخلاق کی تعلیم دی ہے، لیکن آپ نے بعض موقعوں پر ایسی جامع اخلاقی تعلیم بھی دی ہے، جو اصولاً تمام اخلاقی برائیوں اور بھلائیوں کو شامل ہی، مثلاً ایک صحابی نے آپ سے نیکی اور گناہ کی حقیقت دریافت کی تو آپ نے فرمایا کہ ”نیکی خوش خلقی کا نام ہے، اور گناہ وہ ہے جو تمہارے دل میں کھٹکے اور تمکو یہ پسند نہ ہو کہ لوگ اُس سے واقف ہوں۔“

ایک اور صحابی نے آپ سے پوچھا کہ آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ فرمایا ”نیکی کرو اور برائی سے بچو۔“

اس منہم اور کلی تسلیم سے اُن کی تشفی نہیں ہوئی اور قریب آکر دوبارہ

۱۔ ابو داؤد کتاب ابجد و باب فی الرجوع ۲۔ مسلم کتاب البر و الصلہ و الاداب باب تفسیر البر و الاتقاد

بہو چھا تو آپ نے پھر اسی تعلیم کا اعادہ کیا، لیکن اسی کے ساتھ اس کی مزید وضاحت کی اور فرمایا:-

”جب لوگوں کے پاس سے اٹھ کر جاؤ تو دیکھو کہ وہ تمہاری نسبت جو کچھ کہتے ہیں اگر وہ تمہارے کانوں کو بھلا معلوم ہو تو اُس کو کرو، اور اگر بھلا نہ معلوم ہو تو اُس سے احتراز کرو۔“

اون کا بیان ہے کہ جب میں نے پلٹ کر ان الفاظ پر غور کیا تو مجھے کوئی چیز ان دونوں صورتوں سے باہر نظر نہیں آئی۔

لے ادب المفرد باب اهل المعروف في الدنيا اهل المعروف في الآخرة،



محركات اخلاق

اسلام دین و دنیا دونوں کا مجموعہ ہے، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اخلاقی تعلیمات میں دین و دنیا دونوں کے فوائد و منافع کو محرک اخلاق قرار دیا، چنانچہ ہدیہ مسیحی اور اسلام کرنے کی وجہ یہ بتائی ہے کہ اس سے باہمی محبت پیدا ہوتی ہے، اور صلہ رحمی کا سبب یہ بتایا ہے کہ اس سے روزی میں وسعت پیدا ہوتی ہے اور عمر بڑھتی ہے، ایک حدیث میں ہے کہ جب تم لوگ کسی مریض کے پاس جاؤ تو اس سے کہو کہ تمہاری عمر زیادہ ہوگی، کیونکہ اس سے تقدیر کا لکھا تو مٹ نہیں سکتا، البتہ اس کا دل خوش ہو جاتا ہے۔

بعض موقعوں پر دنیوی بدنائی کے دُر کو بھی محرک اخلاق قرار دیا ہے، مثلاً ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں شکایت کی کہ میرا پڑوسی مجھ کو ستاتا ہے، آپ نے فرمایا کہ جاؤ اور اپنے گھر کا تمام سامان نکال کر راستہ میں ڈال دو، اس نے گھر کا تمام سامان راستہ میں ڈال دیا، تو لوگوں کا ہجوم ہو گیا، اور سب کے سب اس واقعہ کا سبب پوچھنے لگے، اس نے سبب بتایا تو سب اس کے پڑوسی پر لعنت ملا مت کرنے لگے، پڑوسی کو خبر ہوئی تو اس کے پاس آیا اور کہا کہ اپنے گھر میں چلو خدا کی قسم اب میں تمہیں نہ تاؤں گا۔ لیکن اسلام میں دین کا پہلو دینا پر غالب ہے، اس لئے دور رسالت کی اخلاقی تاریخ

لے ترمذی ابواب الطب، لے ادب المفرد باب شکایۃ البحار،

میں جو چیز سب سے زیادہ محرکِ خلاق تھی وہ عذابِ اخروی کا خوف اور حصولِ جنت کی توقع تھی، چنانچہ ایک بار دو صحابیوں میں وراثت کے متعلق نزاع پیدا ہوئی، اور گواہ کسی کے پاس نہ تھا، دونوں بزرگ رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے فرمایا کہ میں ایک آدمی ہوں، اور تم لوگ میرے پاس مقدمات لاتے ہو، لیکن ممکن ہو کہ تم میں ایک شخص چرب زبان اور طرار ہو اور میں اس کے موافق فیصلہ کروں، لیکن اگر یہ اس کے فریق کا حق ہو تو وہ اس کو ہرگز نہ لے، کیونکہ میں نے اس کو آگ کا ایک ٹکڑا دیا ہے، یہ سن کر دونوں نے گرجا روئے لگے، اور ہر ایک اپنا حق دوسرے کو دینے لگا۔ حضرت عمارؓ نے خود بدر میں شہید ہوئے تو ان کی والدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ عمارؓ سے بھٹکوس قدر محبت تھی، تو اگر وہ جنت میں ہوں تو میں صبر کروں، اور اگر دوسری صورت ہو تو آپ دکھ لیں گے کہ میں کیا کرتی ہوں، آپ نے فرمایا تم پر افسوس، کیا صرف ایک ہی جنت ہے، بہت سی جنتیں ہیں، اور عمارؓ جنت الفردوس میں ہیں،

ایک بار ایک عورت نے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں شکایت کی کہ مجھے مرگی آتی ہے اور میرا بدن کھل جاتا ہے، آپ میرے لئے دعا فرمائے، آپ نے فرمایا کہ اگر چاہو تو صبر کرو تمہیں جنت ملے گی اور اگر چاہو تو میں تمہارے لئے خدا سے دعا کروں کہ وہ تمہیں صحت دے، اس نے کہا کہ میں صبر کرتی ہوں، لیکن میرا جسم کھل جاتا ہے، دعا فرمائیے کہ وہ کھلنے نہ پائے چنانچہ آپ نے اس کے لئے دعا فرمائی،

۱۔ ابو داؤد کتاب الاقصیہ باب فی قضاء القاضی اذا اخطأ ۲۔ بخاری کتاب المغازی باب فضل من شهد بدرا ۳۔ بخاری کتاب المری بافضل من یصح من الیرح،

حدیث کی کتابوں میں اخلاق کا جو موثر بیان ہے، اوس میں وقائعِ اخروی کی نہایت دردناک
 صورتیں دکھائی گئی ہیں، مثلاً ایک بار آپ نے اپنا ایک خواب بیان کیا کہ رات دو آدمی
 آئے اور مجھ کو ایک مقدس سرزمین میں لے گئے، میں نے دیکھا کہ ایک آدمی بیٹھا ہوا، اور ایک
 آدمی کھڑا ہوا ہے، جس کے ہاتھ میں لوطہ کی سلاخ ہے، وہ اوس کو بیٹھنے والے کے ایک جہڑے
 میں ڈالتا ہے، اور وہ اُس کی گردی تک پہنچ جاتی ہے، پھر اوس کے دوسرے جہڑے میں اسیر طرح
 ڈالتا ہے، تو پہلا جہڑا اپنی اصلی حالت پر آ جاتا ہے، پھر دوبارہ ہی کرتا ہے میں نے کہا کہ یہ کیا
 ہے؟ اون دونوں نے کہا کہ آگے چلو، ہم آگے بڑھے تو ایک شخص ملا جو چت لیٹا ہوا تھا، او
 ایک شخص اوس کے سر پر ایک بڑا پتھر لے ہوئے کھڑا تھا، جس سے اوس کا سر پھوٹتا تھا، لیکن
 جب اوس کے سر پر پتھر مارتا تھا تو وہ لرھک جاتا تھا، اور وہ اون کے اٹھانے کے لئے
 بڑھتا تھا، لیکن جب اوس کے پاس پلٹ کر آتا تھا تو اُس کے سر کا زخم اچھا ہو جاتا تھا، پھر وہ
 اسی طرح اوس کے سر پر پتھر مارتا تھا، میں نے کہا کہ یہ کون شخص ہے؟ دونوں آدمیوں
 نے کہا کہ آگے چلو، ہم آگے چلے تو ایک سوراخ نظر آیا، جو تنور کے مثل تھا، یعنی اوس کے اوپر
 کا حصہ تنگ اور نیچے کا حصہ کشادہ تھا، اور اس کے اندر آگ جل رہی تھی، اور اس میں بہت
 سے برہمنہ مرد اور عورت تھے، جب آگ کے شعلے بلند ہوتے تھے تو وہ لوگ بھی اُبھر آتے تھے
 گویا یہ معلوم ہوتا تھا کہ باہر نکل آئیں گے، لیکن جب وہ کچھ جاتی تھی، تو پھر اوس کے اندر
 لوٹ جاتے تھے میں نے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ اون دونوں نے کہا کہ آگے چلو، آگے بڑھ کر
 ہلوگ ایک خون کی نہر پائے، جس میں ایک آدمی کھڑا تھا اور نہر کے کنارے ایک آدمی
 تھا جس کے سامنے پتھر تھے، جو شخص نہر میں کھڑا تھا وہ اوس سے بھکنے کے لئے آگے بڑھتا
 تھا، تو وہ آدمی اوس کے منہ پر پتھر مارتا تھا، جس سے وہ پھر اپنی جگہ پر لوٹ جاتا تھا، وہ جب

نکلنے کی کوشش کرتا تھا، ہر بار یہی نتیجہ ہوتا تھا، میں نے کہا کہ یہ کیا ہے؟ ان دونوں نے
 کہا کہ آگے چلو، ہم آگے بڑھ کر ایک سرسبز باغ میں آئے ہیں ایک بڑا درخت تھا جسکی جڑ میں
 ایک بڑھا اور بہت سے لڑکے بیٹھے ہوئے تھے، اور درخت کے قریب ایک آدمی آگ جلا رہا تھا ان دونوں
 آدمیوں نے مجھ کو درخت پر چڑھایا اور ایک گھر کے اندر لینگے جس سے بہتر گھر میں نے نہیں دیکھا تھا اس
 گھر میں بہت سے بڑھے بہت سے جوان، بہت سی عورتیں اور بہت سے بچے تھے پھر وہ دونوں
 آدمی اس گھر سے مجھ کو نکال لائے اور مجھ کو درخت پر چڑھایا اور ایک بہترین گھر میں لے گئے جس میں
 بہت سے بڑھے اور جوان تھے، اب میں نے کہا کہ تم دونوں نے مجھ کو رات بھر پھرایا تو اب میں
 جو کچھ دیکھا ہے اس کی حقیقت بیان کرو، ان دونوں نے کہا ہاں جس شخص کا جیڑا جیرا جا رہا تھا
 وہ جھوٹا آدمی تھا، وہ جھوٹ بولتا تھا، وہ تمام دنیا میں پھیل جاتا تھا، اس لئے قیامت تک
 اس کے ساتھ ایسا ہی کیا جائیگا جس شخص کا سر زخمی کیا جاتا تھا، اس نے قرآن کی تعلیم پائی تھی
 لیکن وہ رات کو اس سے غفلت برتا تھا، اور دن میں اس پر عمل نہیں کرتا تھا، قیامت تک اس کے
 ساتھ ایسا ہی کیا جائیگا، جو لوگ سوراخ میں تھے وہ زانی تھے جس شخص کو تم نے نہیں دیکھا
 تھا وہ سود خوار تھا، اور جو بڑھا درخت کی جڑ میں بیٹھا ہوا تھا، وہ ابراہیم تھے اور جو بچے ان کے
 گرد تھے وہ لوگوں کی اولاد تھے اور جو شخص آگ سلگ رہا تھا وہ خازنِ دوزخ تھا، اور تم پہلے
 جس گھر میں گئے تھے وہ عام مسلمانوں کا گھر تھا، اور یہ گھر شیعروں کا گھر ہے، اور میں جبرئیلؑ
 ہوں اور یہ میرا کُیلؑ!

عملی اخلاق

اور اُن کے موثرات

دورِ نبوت میں قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات اور آپ کی پاکیزہ اخلاقی زندگی نے اسلامی نظامِ اخلاق کو قائم کیا تھا اور انہی کے اثر سے اس نظامِ اخلاق نے عملی صورت اختیار کی، چنانچہ ان موثرات کے ذریعہ سے اخلاق کی جو پاکیزہ عملی مثالیں دورِ نبوت میں قائم ہوئیں، ہم اُن کو خاص ترتیب کے ساتھ اس موقع پر درج کرتے ہیں،

(۱) قرآن مجید کی اخلاقی تعلیمات کا اثر،

مستند روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی اخلاقی تعلیمات نے صحابہ کرام کی معاشرتی اور اخلاقی زندگی میں نمایاں انقلاب پیدا کر دیا، اور اوس کے عملی نتائج علانیہ ظاہر ہونے لگے، چنانچہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں ہمارے نزدیک عورتوں کی کوئی حیثیت نہ تھی، لیکن جب خداوند تعالیٰ نے اُن کے متعلق احکام نازل فرمائے تو اُن کا خاص درجہ قائم ہو گیا۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا بیان ہے کہ ہلوگ دورِ نبوت میں عورتوں سے اسلئے سنبتے

۱۔ بخاری کتاب التفسیر سورہ تحریم،

بولنے میں احتراز کرتے تھے کہ مبادا ہمارے معاملہ میں قرآن مجید کی کوئی آیت نازل نہ ہو جائے
لیکن جب رسول اللہ صلعم کا وصال ہو گیا تو ہلوگ عورتوں سے بات چیت کرنے لگے،
ان دونوں مثالوں کے علاوہ بکثرت مثالوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی
کوئی اخلاقی تعلیم علی نتیجہ سے خالی نہ تھی، چنانچہ

۱) عہد رسالت میں حضرت مالک بن ثعلبہ ایک دولت مند صحابی تھے، ایک دن
رسول اللہ صلعم اس آیت کو پڑھ رہے تھے،

والذین یکنزون الذہب والفضة	اور جو لوگ سونا چاندی جمع کرتے رہتے اور
ولا ینفقونها فی سبیل اللہ	اور سکو خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو انہیں
فبشرہم بعذاب الیم یومئذ	اور انکو دردناک عذاب ناک کی خوشخبری
علیہا فی نار جہنم فتکوی ہا	سنا دجیکہ اوس (سونے چاندی) کو دوزخ کی
جیاہہم وجنوبہم وظہورہم	آگ میں دکھ کر، تپایا جائیگا، پھر اوس آگ کے ماتھے
ہذہ اماکنکم لا نفسکم فادوا	اور اونی گردیں اور انکی پیٹھیں دغنی جائیں گی
ماکنتم تکنزون ۵	اور ان (سونا چاندی) کو یہ ہے جو تم نے اپنے لئے
(توبہ - ۵)	دنیائیں جمع کیا تھا (آج اپنے جمع کئے کا مہرہ چکنا)

کہ اسی حالت میں ان کا گذر ہوا، اور اس آیت کو سن کر بیہوش ہو گئے، جب ہوش میں
آئے تو خدمت مبارک میں حاضر ہو کر کہا کہ ”میرے باپ ماں آپ پر قرباں کیا یہ آیت اوس
شخص کے لیے ہے جو سونا اور چاندی جمع کرتا ہی، ارشاد ہوا ”ہاں“ بولے ”اوس خدا کی قسم
جن نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے شام تک مالک کے پاس ایک درہم اور ایک

لے سنن بن ماجہ باب ذکر دفاتہ و دفعۃ صلی اللہ علیہ وسلم

دینا بھی نہ ہوگا، چنانچہ انھوں نے اپنا کل مال خیرات کر دیا،

(۲) جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا

کون ہے جو خدا کو خوش دلی کیسے

حسنہ (بقرہ - ۲۴۵) قرض دے،

اس وقت حضرت ابوالدرداءؓ اپنے اہل و عیال کے ساتھ اپنے باغ میں مقیم تھے

فراہمی بی بی کے پاس آئے اور کہا کہ ”ام و مدارح باغ سے نکلویں نے یہ باغ خدا کو قرض

دیدیا کیونکہ اسکو فقرا و مساکین پر وقف کر دیا،

(۳) جب یہ آیت نازل ہوئی،

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا

دلوگو، جب تک (خدا کی راہ میں) ادون

چیزوں میں نہ خرچ کر دو گے جو تمکو عزیز ہیں یہی

تجربون ۵

(آل عمران - ۱۰۰) (کے اعلیٰ وجہ) کو ہرگز نہ پہنچ سکو گے،

تو حضرت ابوطحیفؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ ہمارا خدا ہم سے ہمارا مال مانگتا ہے، آپ گواہ

ہے کہ مقام اریحار میں میری جو زمین ہے میں اُس کو خدا کو دیتا ہوں، چنانچہ آپ کے حکم سے

انھوں نے اوس کو اپنے قریبداروں میں تقسیم کر دیا،

(۴) حضرت ابو حذیفہ بن یمانؓ نے حضرت سالمؓ کو متبئی یعنی منہ بولا بیٹا بنایا تھا اور اُس

جاہلیت میں جو شخص کسی کو متبئی کرتا تھا، وہ اوس کا بیٹا کہا جاتا تھا، اور اسکی میراث سے

پاتا تھا، لیکن جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

۱۔ اسد الغابہ تذکرہ مالک بن ثعلبہؓ، ۲۔ استیعاب تذکرہ حضرت ابوالدرداءؓ، ۳۔ ابوداؤد

کتاب الزکوٰۃ باب فی صلۃ الرحمہ

ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ اَلَا يَرٰوْنَ
پالکوں کو اُن کے حقیقی باپوں کے نام

(احزاب - ۱) سے بلایا کرو،

تو حضرت حذیفہؓ کی بی بی رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اور کہا کہ ہم سالم کو روکا جھگھتے تھے اور وہ ہمارے ساتھ گھر میں رہتے تھے، اور ان سے کوئی پردہ نہ تھا، لیکن اس آیت کے بعد اب آپ کا کیا حکم ہے؟ ارشاد ہوا کہ ”اون کو دودھ پلا دو چنانچہ انھوں نے پانچ بار اون کو دودھ پلا دیا اور وہ ہمزہ اون کے رضاعی بیٹے کے ہو گئے۔“

(۵) جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ
اپنے مال باہم ناجائز طریقہ سے نہ

الَّذِيْنَ تَكُوْنُ تِجَارَةٌ عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ
کھاؤ، مگر یہ کہ تم میں رضامندی کیسے

(نساء - ۵) تجارت ہو،

تو یہ حالت ہو گئی کہ کوئی شخص کسی کے یہاں کھانا پینا پسند نہیں کرتا تھا، اور اس کو گناہ سمجھتا تھا، یہاں تک کہ سورہ فور کی اس آیت نے اس کو منسوخ کر دیا، لیس علیکم جناح ان تاكلوا من بيوتكم،

(۶) رسول اللہ صلعم مدینہ تشریف لائے تو وہاں کے لوگ ناپ تول میں سخت نیت

کرتے تھے لیکن جب سورہ تطہیف کی یہ آیت نازل ہوئی

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِيْنَ اَلَا يَرٰوْنَ
کم دینے والوں کی (بڑی ہی) تباہی ہو،

تو لوگ اس معاملہ میں دیانت سے کام لینے لگے۔

۱۔ ابو داؤد کتاب النکاح باب فی من حرّم بہ، ۲۔ ابو داؤد کتاب الاطعمہ باب تبیح الضیف،
یا کل من مال غیرہ ۳۔ ابن ماجہ ابواب التجارۃ باب التوقی فی الکیل والوزن،

(۷) اصحاب صفہ نہایت نادار تھے، اون کی معاش کا دار و مدار بہت کچھ انصار کی فیاضی پر تھا، اس لئے انصار کچھ کر کے خوشے لاکر مسجد میں لٹکا دیتے تھے اور اصحاب صفہ اگر چھڑی سے اون کو ہلاتے تھے، اور جو کھجوریں پک پڑتی تھیں، اون کو کھا لیتے تھے لیکن انصار میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو سرٹے گلے، لوٹے پھوٹے خوشے لاکر لٹکا دیتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

یا ایہا الذین آمنوا انفقوا	مسلمانو! خدا کی راہ میں عمدہ چیزوں سے خرچ کرو
من طیبات ما کسبتم و ممّا	تم نے تجارت وغیرہ سے آپ کمائی ہوں تو اُو
اخرجنا لکم من الارض ولا	ہم نے تمہارے لئے زمین پیدا کی ہوں تو اُو نہ لے جاؤ
یتیموا الخبیث منہ تنفقوا	چیز کے دینے کا ارادہ بھی نہ کرنا کہ لکھا اُس سے خرچ نہ کرو
ولستم باخذیہ الا ان	حالانکہ وہی چیز نکلو دیکھا تو تم اس کو کبھی غنہ نہ
تغمضوا فیہ ۵	سے، نہ لو، مگر یہ کہ دیدہ و دانستہ اس (کے لینے

میں) چشم پوشی کرو،

(بقرہ - ۲۶۷)

اس کے بعد دفعۃً اس حالت میں انقلاب پیدا ہو گیا، اور تمام لوگ بہترین خوشے لائے گئے۔ (۸) ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت عمرؓ حضرت ابو بکرؓ کے درمیان ایک معاملہ میں اختلاف پیدا ہوا اور دونوں بزرگوں میں بلند آہنگی کے ساتھ گفتگو ہونے لگی لیکن چونکہ آپ کے سامنے یہ ایک سوراوی تھی، اس لئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا	مسلمانو! پیغمبر کی آواز سے اپنی آواز
اصواتکم فوق صوت النبی ﷺ	بلند نہ کرو،

سہ ترمذی ابواب تفسیر القرآن تفسیر سورہ بقرہ،

اس کے بعد یہ حالت ہو گئی کہ حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس قدر آہستہ بولنے لگے کہ اون کی بات سننے میں نہیں آتی تھی؎

حضرت ثابت بن قیسؓ پر اس آیت کا اور بھی زیادہ سخت اثر ہوا، چنانچہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد وہ بالکل خانہ نشین ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنا جانا بند کر دیا، ایک روز آپ نے حضرت سعد بن معاذؓ سے فرمایا کہ ”وہ کہیں بیمار تو نہیں ہیں؟“ بولے ”میں اون کا پڑوسی ہوں، مجھے کوئی شکایت معلوم نہیں ہوئی“ واپس آکر اون سے یہ واقعہ بیان کیا تو بولے کہ ”یہ آیت نازل ہوئی ہے، اور تم لوگوں کو معلوم ہے کہ میں آپ کے سامنے تم سب سے زیادہ بلند آہنگی سے گفتگو کرتا تھا، پس میں دوزخی ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو فرمایا ”نہیں وہ جنتی ہیں؎“

(۹) حضرت مسطحؓ حضرت ابوبکرؓ کے قرا تدار تھے، اس لئے وہ ان کی کفالت کرتے تھے لیکن جب انھوں نے حضرت عائشہؓ پر ہمت لگائی تو حضرت ابوبکرؓ ان کی کفالت سے دست بردار ہو گئے اور اس پر قسم کھائی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وَلَا يَأْتِلُ وَلَا الْفَضْلُ مِنْكُمْ وَلَا السَّعَةِ
 ان يُوَدُّوا اُولٰٓئِ الْفَدٰى وَالْمَسٰكِيْنَ
 وَالْمُهَاجِرِيْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
 وَلِيَصْفَحَ ۗ اَلَا تَجِدُوْنَ اَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ
 اب حضرت ابوبکرؓ نے ان کی مدد و خرچ جاری کر دی اور کہا کہ ہاں مجھے ہی پسند ہے کہ خدا میری مغفرت کرے

۱۔ ترمذی ابواب تفسیر القرآن تفسیر سورہ حجرات ۲۔ مسلم کتاب الایمان باب مخافة الموت ان يحبط عمله
 ۳۔ بخاری کتاب الشہادات باب تعدیل النساء بعضهم بعضاً

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کا اثر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات نے دنیا کی اور تمام اخلاقی تعلیمات کو اس قدر بے اثر کر دیا تھا کہ ان تعلیمات کے مقابلہ میں صحابہ کرام دوسری اخلاقی تعلیمات کا سننا بھی گوارا نہیں کرتے تھے، چنانچہ ایک موقع پر حضرت عمران بن حصینؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی روایت کی

”جیسے صرف بھلائی پیدا ہوتی ہے،

تو ایک شخص نے کہا کہ ”حکمت کی کتابوں میں بھی ہے کہ حیا کی بعض قسموں سے وقار اور بعض قسموں سے اطمینان و سکون پیدا ہوتا ہے“ حضرت عمران بن حصینؓ نے یہ سن کر غصہ کے لہجے میں کہا کہ ”میں تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتا ہوں، اور تم مجھ کو اپنے صحیفہ کی روایت سناتے ہو“ حافظ ابن حجرؒ اسکی شرح میں لکھتے ہیں کہ ”جہاں تک معنی کا تعلق ہے حضرت عمران بن حصینؓ نے اون پر کوئی اعتراض نہیں کیا، اون کی برہمی کی وجہ صرف یہ تھی، کہ اُس نے اس فقرے کو ایسے محل پر استعمال کیا تھا جس سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ وہ دوسرے کے کلام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کے مقابلہ میں پیش کرتے ہیں۔“

اس لئے وہ آپ کی اخلاقی تعلیمات کو ہمیشہ پیش نظر رکھتے تھے، اور ان پر عمل کرتے تھے۔

سہ بخاری کتاب الادب باب بجماع مع فتح الباری،

چنانچہ حدیث کی کتابوں میں اسکی بہ کثرت علی مثالیں موجود ہیں،

(۱) حضرت احنف بن قیس کا بیان ہے کہ میں خانہ جنگی کے زمانہ میں حضرت علی کرم اللہ
کی مدد کو چلا تو مجھ سے حضرت ابو بکرؓ سے ملاقات ہو گئی، انھوں نے پوچھا کہاں کا ارادہ ہے
میں نے کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وہمہ کی اعانت کو جاتا ہوں، یوں پلٹ چلوں نے رسول اللہ
صلعم سے سنا ہے کہ جب دو مسلمان تلوار سے مقابلہ کرتے ہیں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنمی
ہو جاتے ہیں،

(۲) معروف کا بیان ہے کہ میں مقام ربذہ میں حضرت ابو ذرؓ سے ملا تو دیکھا کہ ایک حلہ
وہ اور اسی قسم کا دوسرا حلہ ان کا غلام پہنے ہوئے تھا، میں نے اس مساوات کی وجہ دریافت
کی تو انھوں نے بیان کیا کہ میں نے ایک آدمی کو برا بھلا کہا تو رسول اللہ صلعم نے فرمایا
کہ تم میں جاہلیت کا اثر باقی ہے، تمہارے غلام تمہارے ہی بھائی ہیں جن کو خدا نے تمہارے
ذیر اثر کر دیا ہے تو جس شخص کا بھائی اوس کے ذیر اثر ہو وہ جو کچھ خود کھائے وہی اسکو بھی کھلا
اور جو کچھ پہنے وہی اوس کو بھی پہنائے،

(۳) حضرت امیر معاویہؓ کے عہد میں حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو فد کے گورنر تھے جب
ان کا انتقال ہوا تو حضرت جریر بن عبد اللہؓ ان کی جگہ مقرر ہوئے، اور انھوں نے
اہل کو فد کے سامنے ایک تقریر کی جس میں کہا کہ میں رسول اللہ صلعم کی خدمت میں سعیت
کے لئے حاضر ہوا تو آپ نے مجھ سے اس شرط پر سعیت لی، کہ ہر مسلمان کا خیر خواہ رہونگا
چنانچہ میں نے اس شرط پر سعیت کی اور اس مسجد کے خدا کی قسم ہے کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں
لے بخاری کتاب ایمان بابا المعاصی من امرا الجاہلیۃؓ ایضاً باب قول البنی صلعم الدین
النصیحة للہ ولرسولہ مع فتح الباری،

(۴) ایک دن حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے حضرت زبیرؓ سے دریافت کیا کہ جسطرح اور لوگ حدیث کی روایت کرتے ہیں، آپ کیوں نہیں کرتے؟ بولے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت سے کبھی جدا تو نہیں ہوا، لیکن میں اس خوف سے روایت نہیں کرتا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جو شخص مجھ سے جھوٹ روایت کرے اس کو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنا لینا چاہیے۔

(۵) ایک بار حضرت حکیم بن حزامؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا، تو آپ نے اون کو کچھ مال دیا، پھر سوال کیا تو آپ نے پھر دیا، لیکن اسی کے ساتھ فرمایا کہ یہ مال سرسبز اور شیریں چیز ہے، جو شخص اس کو کشادہ دلی کے ساتھ لیتا ہے، اس کو اس میں برکت ہوتی ہے، اور جو شخص حرص کے ساتھ لیتا ہے، اس کو برکت نہیں ہوتی، اور اس کی مثال اس شخص کی ہوتی ہے جو کھلتا تو ہے لیکن آسودہ نہیں ہوتا، اور کاہتا نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے، اس اخلاقی نصیحت کو سن کر انھوں نے کہا کہ خدا کی قسم آپ کے بعد میں کسی سے کچھ نہ لوں گا، چنانچہ حضرت ابوبکرؓ اور اُن کو بلا کر اُن کا عطیہ دیتے تھے تو وہ اس کے قبول کرنے سے انکار کرتے تھے ان کے بعد حضرت عمرؓ نے انکو عطیہ دینا چاہا تو انھوں نے اسے قبول کرتے بھی انکار کیا، اور مرتے دم تک اُنکی یہ حالت قائم رہی، کہ کسی سے کوئی چیز نہیں لی۔

(۶) حضرت سعید بن زیدؓ بن عمرو بن نفیلؓ پر ایک عورت نے مروان کے سامنے دعوای کیا کہ انھوں نے اس کا حق لے لیا ہے، انھوں نے کہا کہ میں اس کا حق لے سکتا ہوں؟ میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص ظلم سے ایک بالشت بھر بھی زمین لے گا قیامت کے دن اس کی گردن میں زمین کے ساتوں طبقے طوق کی طرح ڈالے جائیں گے۔

لے بخاری کتاب العلم باب الثمن کتاب علی بن ابی طالب صلی اللہ علیہ وسلم آج بخاری کتاب الوصایا باب اولیٰ
قوله من بعد وصية يوصي بها او دين لا يسأل بخاری کتاب الخلق باب ما جاء في سبع ارضين الخ

(۷) ایک بار حضرت صدیق نے مدائن میں پینے کے لئے پانی مانگا تو ایک دہقان نے اون کو چاندی کے برتن میں پانی دیا، انھوں نے برتن کو اٹھا کر پھینک دیا اور کہا کہ رسول صلعم نے فرمایا ہے کہ کفار کو سونا، چاندی، حریر اور دیبا دنیا میں ملے گا، اور تمکو آخرت میں ملے گی۔

(۸) ایک دن حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت یحییٰ بن سیدؓ کے یہاں آئے تو دیکھا کہ اون کا لڑکا ایک مرغی کو بانڈھ کر تیرا رہا ہے، او انھوں نے پاس جا کر مرغی کو کھول دیا اور لڑکے کو مرغی کے ساتھ لائے اور کہا کہ اس فعل پر لڑکے کو سزائش کرو، کیونکہ رسول اللہ صلعم نے کسی جانور یا دوسری چیز کو بانڈھ کر مار ڈالنے کی ممانعت فرمائی ہے۔

(۹) ایک دن آٹھ نو صحابی آپؐ کی خدمت میں حاضر تھے، آپؐ نے فرمایا کہ کیا تم میرے ہاتھ پر بیعت نہیں کرتے؟ چونکہ یہ لوگ اس سے کچھ پیشتر ہی بیعت کر چکے تھے، اس لئے انھوں نے کہا کہ ہم تو بیعت کر چکے ہیں، لیکن آپؐ نے بار بار بیعت کرنے کو کہا، تو ان لوگوں نے ہاتھ پھیلا دیئے اور کہا کہ ہم تو بیعت کر چکے ہیں، اب کس چیز پر بیعت کریں؟ آپؐ نے فرمایا کہ خدا کو پوجو، کسی چیز کو اس کا شریک نہ بناؤ، پانچوں وقت کی نماز پڑھو اور خدا کی اطاعت کرو، اور کسی سے کوئی چیز نہ مانگو، اس کے بعد ان میں بعض لوگوں کی یہ حالت ہو گئی کہ زمین پر کوڑا گر جاتا تھا، لیکن کسی سے اتنا بھی نہیں کہتے تھے کہ اسکو اٹھا دو۔

(۱۰) رسول اللہ صلعم حضرت عمرؓ بن الخطابؓ کو عطیہ دیتے تھے تو وہ کہتے تھے کہ جو شخص مجھ سے زیادہ اس کا محتاج ہو اسکو مرحمت فرمائیے، لیکن آپؐ نے فرمایا کہ اسکو لے لو، اور دولت مند نبویا صدقہ کرو، تم کو جو مال بغیر حرص اور سوال کے مل جائے اس کو لے لو۔

لے بخاری کتاب لباس باب لبس الحریر للرجال وقد رما یجو ذمہ، لے بخاری کتاب الزناج والبیہات
ما یسکرہ من المثلث المصنوعۃ لیس لہ مسلم کتاب الزکوۃ باب المسئلۃ للناس،

اور جو نہ ملے اوس کے پیچھے نہ پڑو اسی حدیث کی بنا پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ کسی سے کوئی چیز نہیں مانگتے تھے لیکن جب مل جاتی تھی تو اُس کو واپس بھی نہیں کرتے تھے (۱۱) ایک بار خانہ جنگی کے زمانہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ مدینہ میں تھے اون کی لونڈی نے اگر سلام کیا اور کہا کہ اب میں یہاں سے نکل جانا چاہتی ہوں، کیونکہ ہم پر زمانہ بہت سخت ہو گیا ہے، بوسے یہیں پڑی رہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص مدینہ کی سختیوں پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اوس کی سفارش کروں گا۔

(۱۲) ایک بار وہ مکہ کے راستہ میں جا رہے تھے، راہ میں اون کو ایک بددعویٰ آنکھوں نے اوس کو سلام کیا، اور اپنے گدے پر سوار کر لیا، اور اپنے سر پر جو عمامہ باندھے ہوئے تھے اوس کو دیا، لوگوں نے اس فیاضی کو دیکھ کر کہا کہ یہ تو بددلوگ ہیں، تھوڑی سی چیز پر راضی ہو جاتے ہیں، بوسے اس کا باپ عمر بن الخطاب کا دوست تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سب سے بڑی نیکی یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے دوست کے عہدہ سے سلوک کرے۔

(۱۳) ایک شخص پر حضرت ابوالیسر کا قرض آتا تھا، وہ تقاضے کو آئے اور اُس کے گھر کے لوگوں سے پوچھا کہ وہ کہاں ہے؟ جواب ملا کہ گھر میں نہیں ہے، اسی اثنائے میں اس کا کڑا نکلا تو اُنھوں نے اوس سے پوچھا کہ تمہارا باپ کہاں ہے؟ اوس نے کہا کہ آپ کی آواز سن کر گھر ہی میں چھپ گیا ہے، اب اُنھوں نے آواز دی تو نکلا، اُنھوں نے چھپ جانے کی دہر پوچھی تو اُس نے کہا کہ میں ایک تنگدست آدمی ہوں، اور میں نے یہ پسند نہیں کیا

لے کر کتاب الزکوٰۃ باب اباحۃ الاخذ لمن عطی من غیر مسئلۃ ولا اشراف۔ لے کر کتاب الحج باب یلتزم فی مسکنی المسلمین لے کر کتاب البر والصلوٰۃ والادب باب فی فضیلتہ لصلۃ لصلۃ فاء الدب الامر ونحوہا

کہ ایک صحابی سے جھوٹ بولوں اور وعدہ کر کے پورا نہ کروں، انہوں نے اپنی یادداشت سے اس کا نام کاٹ دیا اور کہا کہ اگر تم کو روپیہ ملے تو قرض ادا کر دینا، ورنہ وہ معاف ہے، کیونکہ میری ان دونوں آنکھوں نے دیکھا ہے، اور میرے ان دونوں کانوں نے سنا ہے اور میرے دل نے یاد کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ جو شخص تنگ دست آدمی کو ہمت دے یا اس کا قرض معاف کرے تو خداوند تعالیٰ اس کو اپنے سایہ میں لے لے گا۔ (۱۳) ایک بار ایک شخص نے حضرت عثمانؓ کی مداحی کی تو حضرت مقدادؓ اس کے چہرے پر خاک ڈالنے لگے، اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو مداحوں کے چہرے پر خاک ڈالنے کا حکم دیا ہے۔

(۱۵) حدیث میں ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کو اٹھا کر اس کی جگہ نہ بیٹھے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے یہ حدیث روایت کی جو اور ان کا اس پر اس شدت سے عمل تھا کہ اگر کوئی شخص خود اون کے لئے اپنی جگہ چھوڑ کر اٹھ جاتا تھا تو وہ اس جگہ نہیں بیٹھتے تھے۔

(۱۶) ایک بار حضرت معاویہؓ باہر نکلے تو حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حضرت ابن صفوانؓ اون کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے، لیکن انہوں نے کہا کہ بیٹھ جاؤ، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جس شخص کو یہ پسند ہو کہ لوگ اس کے لئے کھڑے ہو جائیں، اس کو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالینا چاہئے۔

(۱۷) ایک بار حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ایک سائل نے سوال کیا تو انہوں نے

لے سلم کتاب الزہد باب حدیث جابر الطویلی وقصۃ ابی الیسرؓ ایضاً باب اللہ عن الملاح اذا کان فیہ افراطؓ ترمذی ابواب الاستیذان والآداب باب ما جاء فی کراہیۃ ان یقام الرجل من مجلس ثم یجلس فیہؓ ایضاً باب فی کراہیۃ قیام الرجل

اوس سے کہا کہ تم گواہی دیتے ہو کہ خدا کے سوا کوئی دوسرا خدا نہیں اوس نے کہا ہاں، بولے کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے رسول ہیں، اوس نے کہا ہاں بولے رمضان کا روزہ رکھتے ہو اوس نے کہا ہاں بولے تم نے سوال کیا ہوا اور سائل کا حق ہے، اور ہم پر تمہارے ساتھ سلوک کرنا واجب ہو، یہ کہہ کر اوس کو ایک کپڑا دیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو کپڑا پہنائے گا، تو جب تک اوس کے جسم پر اوس کا ایک چھڑا بھی باقی رہے گا، وہ خدا کی حفاظت میں رہے گا۔

(۱۸) ایک بار حضرت ابوبکرؓ شہادت دینے کے لئے آئے تو ایک شخص اپنی جگہ سے اٹھ گیا تاکہ وہ اس جگہ بیٹھیں، لیکن انھوں نے اوس جگہ بیٹھنے سے انکار کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی ممانعت فرمائی ہے،

(۱۹) ایک بار حضرت عائشہؓ کے پاس ایک سائل آیا تو انھوں نے اوس کو روٹی کا ایک ٹکڑا دیا، پھر ایک خوش پوشاک شخص آیا تو اوس کو بیٹھا کر کھانا کھلایا، لوگوں نے اس تفریق کی وجہ پوچھی تو بولیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگوں کو ان کے درجہ پر رکھو۔ (۲۰) حضرت عقبہ بن عامرؓ کے کاتب دھین کا بیان ہے کہ ہمارے چند پڑوسی شراب نوش تھے، میں نے اون کو منع کیا لیکن وہ باز نہیں آئے، تو میں نے حضرت عقبہؓ ابن عامرؓ سے کہا کہ ہمارے یہ پڑوسی شراب پیتے ہیں، میں نے اون کو منع کیا لیکن وہ باز نہیں آئے، اب میں اون کے لئے پولیس کو بلاتا ہوں، بولے ان سے درگزر کرو۔

۱۔ ترمذی ابواب الزہد ۲۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی التخلق ۳۔ ایضاً باب فی تنزیل اللہ مناد لہم

پھر میں نے دوسری بار اون سے یہی کہا تو یوں اون سے درگزر کرو، اون کو نصیحت کرو،
اون کو دھکی دو، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا ہے کہ جس شخص نے کسی برائی کو دیکھا
چھپایا، گویا اس نے زندہ درگور لڑکی کو جلا لیا،

(۲۱) حضرت عبداللہ بن عمرؓ کسی چیز پر کبھی لعنت نہیں بھیجتے تھے، اور فرماتے تھے کہ
رسول اللہ صلعم نے فرمایا ہے کہ مسلمان کو لعنت بھیجنے والا نہیں ہونا چاہیے،

(۲۲) حضرت امیر معاویہؓ کے زمانہ میں ایک بھری غزوہ میں کچھ لوگ شریک تھے،
اتفاق سے اون کا ہماز حضرت ابوالیوب انصاریؓ کے ہماز سے ملائی ہو گیا، اس لئے
جب اون لوگوں کا کھانا آیا، تو ان لوگوں نے حضرت ابوالیوب انصاریؓ کو بھی بلا بھیجا،
وہ آئے تو کہا کہ تم نے مجھے کھانے پر بلایا ہے، اور میں روزے سے ہوں، لیکن با اہمیت
میرے لئے قبول دعوت سے چارہ کار نہ تھا، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا ہے
کہ ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حقوق عائد ہوتے ہیں، جن میں ایک دعوت کا
قبول کرنا بھی ہے،

(۲۳) حضرت جابر بن محمدؓ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں
حاضر ہو کر کہا کہ مجھے کچھ نصیحتیں فرمائیے، آپ نے فرمایا کہ خدا سے ڈرو اور کسی نیکی کو حقیر
نہ سمجھو، گو وہ اسی قدر ہو کہ تم کسی پیاسے کے برتن میں اپنے ڈول سے پانی ڈال دو، یا
اپنے بھائی سے خندہ چیں ہو کر بات کرو، تہ بند کو زمین پر نہ لٹکا دو کیونکہ یہ غور ہے، اور

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی الستر علی المسلم، ۲۔ ادب المفرد باب
العمومین بالطعان، ۳۔ ایضاً باب تسمیت العاطس،

خدا اوس کو پسند نہیں کرتا، اور اگر کسی شخص کو تمہاری کوئی بُرائی معلوم ہو، اور وہ تم پر اوس کا عیب لگائے، اور تم کو بھی اوس کی کوئی بُرائی معلوم ہو تو تم اوس سے اُس کا عیب نہ لگاؤ، اوس کا دیال اوس پر ہوگا، اور تمہارا ثواب تم کو ملے گا، اور کسی چیز کو بُرا بھلا نہ کہو، وہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے کسی جاناور یا انسان کو بُرا بھلا نہیں کہا،

۱۵ ادب المفرد باب الاحتباء،



(۳) رسول اللہ صلیم کے اخلاق کا اثر

قرآن مجید اور رسول اللہ صلیم کے اخلاقی تعلیمات کے بعد دو ربوبت میں نظامِ اخلاق کی عملی تشکیل کا ایک بڑا سبب خود رسول اللہ صلیم کی اخلاقی زندگی تھی جس کو محدثین کی اصطلاح میں ”ہدی صراح“ یعنی عمدہ روش کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے، اور صحابہ کرام کی اخلاقی زندگی تمام تر اسی ”ہدی صراح“ کے نمونہ پر قائم ہوئی، اور قائم رہی، بالخصوص صحابہ میں جو لوگ زیادہ مقرب بارگاہ تھے، اُن کی عملی زندگی تو تمام تر اسی اخلاقی سانچے میں ڈھل گئی مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود رسول اللہ صلیم کے خدام خاص میں تھے، مسواک اٹھا کر رکھنا جو تہ پہنانا، سفر کے موقع پر کجاوہ کنا اور عصا لے کر آگے آگے چلنا، اُن کی مخصوص خدمت تھی، اور اس خدمت گزاری کے ساتھ آپ کے ہندم فہمراز بھی تھے، اس تقریب اُن کو آپ کی خدمت میں حاضر رہنے کے مواقع بہ کثرت نصیب ہوتے تھے، یہاں تک کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئی فرماتے ہیں کہ جب ہلوگ مین سے آئے تو حضرت عبداللہ بن مسعود کو آپ کے پاس اس کثرت سے آتے جاتے دیکھا کہ اُن کو خاندان رسالت کا ایک ارکن خیال کرنے لگے، اس بنا پر اُن کی اخلاقی و عملی زندگی تمام تر رسول اللہ صلیم کے نمونہ و مثال پر قائم ہوئی، چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت حذیفہ سے روایت ہو کہ

ان اشبه الناس بآلادہمتا وھیدا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لابن ام عبد من حین یخرج من
 بیتہ الی ان یرجع الیہ لاندی
 ما یصنع فی اھلہ اذا خلا،
 (بخاری کتاب الادب باب لھدی الصالح)
 میں اہل و عیال کیساتھ اونکا ازرا عمل کیا تھا،
 طور طریقہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام لوگوں سے
 بہت زیادہ مشابہ تھے اور جب تک وہ گھر سے
 نکل کر گھر کے اندر جاتے تھے، او کی یہ روش قائم
 رہتی تھی، لیکن ہکویہ معلوم نہیں کہ گھر کے اندر نہایت
 (بخاری کتاب الادب باب لھدی الصالح)

اور حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا، کہ اسی روایت کی بناء پر حضرت عبداللہ
 ابن مسعود کے تلامذہ اسی حدیث کی بناء پر اون کے طور طریقہ کو بغیر دیکھتے رہتے تھے، اور ان کے
 ساتھ مشابہت پیدا کرتے تھے،

حافظ ابن حجر نے اور مقربان بارگاہ کی نسبت بھی اسی قسم کی روایتیں نقل کی ہیں، ایک
 روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ طور و طریقہ میں آپ کے ساتھ بہت زیادہ مشابہ تھے اور ان کے
 آنکے بیٹے عبداللہ اور عبداللہ کیساتھ ان کے بیٹے سالم بہت زیادہ مشابہت رکھتے تھے،
 حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ مجھ کو فاطمہؓ سے زیادہ کوئی شخص طور طریقہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشابہت
 ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طور و طریقہ کو
 دیکھنا پسند کرتا ہے، وہ عمرو بن اسودؓ کے طور و طریقہ کو دیکھے، ایک بار اون کو حضرت عبداللہ
 ابن عمرؓ نے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو بولے کہ میں نے نماز طور طریقہ، خشوع اور لباس میں ان سے
 زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم رنگ کسی کو نہیں دیکھا،

اس کلی مشابہت کے ساتھ صحابہ کرام کے جزئیات اخلاق میں بھی آپ ہی کے اخلاق

کی جھلک نظر آتی ہے، مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اخلاقی خصوصیت یہ تھی کہ آپ نہایت سہولت پسند واقع ہوئے تھے، چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں کے انتخاب کا موقع ملتا تھا، تو آپ دونوں میں سہل ترین چیز کو انتخاب فرماتے تھے بشرطیکہ وہ گناہ میں داخل نہ ہو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ اخلاقی خصوصیت صحابہ کرامؓ کی عملی زندگی میں بھی نظر آتی ہے، چنانچہ ایک موقع پر حضرت ابو بکرؓ کو سہلی گھوڑے پر سوار ہو کر آئے اور نماز پڑھنے لگے، اور گھوڑے کو چھوڑ دیا، گھوڑا بھاگا، تو نماز چھوڑ کر اس کو پکڑ لائے، پھر نماز ادا کی، اس حالت کو دیکھ کر ایک شخص نے کہا کہ اس بڑھے کو دیکھو کہ اس نے گھوڑے کے لئے نماز چھوڑ دی، اب حضرت ابو بکرؓ اس کی طرف متوجہ ہوئے اور بولے کہ ”جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا ہوا مجھ کو کسی نے سخت بات نہیں کہی، میرا گھر دور ہوا اگر میں نماز پڑھتا اور گھوڑے کو چھوڑ دیتا تو شام تک اپنے گھر نہیں پہنچتا، میں نے آپ کی صحبت اختیار کی ہی، اور آپ کی سہولتوں کو دیکھا ہی،“

ایک بار حضرت انس بن مالکؓ چند بچوں کے پاس سے گزرے تو اون کو سلام کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے،

اگر انکو کوئی شخص کوئی خوشبو ہدیہ دیتا تھا تو واپس نہیں کرتے تھے، اور کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو واپس نہیں فرماتے تھے،

۱۔ بخاری کتاب الاواب باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیسروا ولا تعسروا وکان یحب التحفیف والتیسیر علی الناس، ۲۔ بخاری کتاب الاستیذان باب لتسلیم علی الصبیبا ۳۔ ترمذی کتاب الاستیذان والاداب باب ماجاء فی کراهیۃ رد الطیب،

دور نبوت میں اجتماعی اخلاق کے نمایا علی مظاہر

دور نبوت میں مکہ کی زندگی ایتلا و امتحان کی زندگی تھی، اس لئے اس زندگی میں عملاً صحابہ کرام کے جن اخلاق کا ظہور ہوا وہ صبر و استقامت تھے، چنانچہ کفار نے یکیس صحابہ پر جو مظالم کئے اور ان کو اُنھوں نے نہایت صبر و تحمل کے ساتھ برداشت کیا، اور ان کی جبین استقلال پر شکن تک نہ آئی، امام شعبی فرماتے ہیں کہ حضرت خبابؓ نے ان مظالم پر صبر کیا، اور کفار کی بات نہیں مانی اس لئے کفار نے ان کو پتھر کی ایک گرم چٹان پر لٹا دیا جس کے اثر سے ان کی پیٹھ کا گوشت جل نہن کر اور گیا، اگر مقتضائے فطرت بشری سے کبھی زبان پر حرف شکایت آ بھی گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیم نے اس کو حرف غلط کی طرح مٹا دیا، چنانچہ ایک بار ان مظلوموں نے آپ کی خدمت میں ان مظالم کی شکایت کی تو چہرہ مبارک سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ ”تم سے پہلے ایسے لوگ موجود تھے، جن کو زمین میں گاڑ دیا جاتا تھا، پھر ان کے سر پر آ رہ چلا یا جاتا تھا، اور ان کے جسم پر لوہے کی لنگھیاں چلائی جاتی تھیں، لیکن یہ تکلیفیں ان کو دین سے گزرتے نہیں کر سکتی تھیں، خدا اس دین کو قائل کرے گا، یہاں تک کہ صنعا سے حضرت موت تک ایک شتر سوار سفر کرے گا اور اس کو صرف خدا کا اور اپنی بکریوں کے لئے بھیرے کا ڈر ہوگا“

لیکن تم لوگ جلدی کر رہے ہو۔

ایک بار کفار مکہ کی پتھر پٹی زمین میں حضرت سیمہؓ، اون کے بیٹے عمارؓ اور اون کے شوہر یاسرؓ کو اسی طرح اذیتیں دے رہے تھے کہ اسی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ہوا، اور آپ نے فرمایا کہ اے آل یاسر صبر کرو تمہارا ٹھکانا جنت میں ہے، لیکن ان مظلوموں میں بعض بزرگ ایسے بھی تھے جو صبر و تحمل کے ساتھ شجاعت کا اظہار بھی کرتے تھے، چنانچہ حضرت ابوذر غفاریؓ نے جب مکہ میں اسلام قبول کیا تو گو وہ اس وقت بالکل غریب و بے گھر تھے اور مکہ میں اون کا کوئی حامی و مددگار نہ تھا، تاہم انھوں نے نہایت پر عیش طریقہ پر کفار کے سامنے اپنے عقیدہ کا اعلان کیا، اور مسجد حرام میں آکر باوازا بلند کلمہ توحید پڑھا، اگرچہ اس پر کفار کے ہاتھوں اذیتیں اٹھائیں لیکن اون کی شجاعت میں کوئی فرق نہیں آیا، اور دوسرے روز پھر اسی طرح اس کلمہ کا اعادہ کیا،

مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا صحابہ کرام میں کوئی شخص علانیہ قرآن کے پڑھنے کی جرات نہیں کر سکتا تھا لیکن یہ اون کی متفقہ خواہش تھی، اور اس خواہش کو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے پورا کیا اور ٹھیک دوپہر کے وقت خانہ کعبہ میں آکر قریش کے مجمع کے سامنے قرآن مجید کی ایک آیت باوازا بلند پڑھی، تمام کفار اس صدا کو سنکر ان پر لوٹ پوٹے اور ان کے چہرے پر زخم لگائے، لیکن وہ برابر آیت کو پڑھتے رہے، اپنے تو صحابہ کرام نے اون کے چہرے کے زخم کو دیکھ کر کہا کہ ہم کو اسی کا خوف تھا، بولے خدا کے دشمن مجھے آج سے زیادہ کبھی کمزور نظر نہیں آئے، کہو تو کل بھی اسی طرح ان کو علانیہ قرآن سناؤں،

۱۵ اسد الغابہ تذکرہ جناب بن الارث، ۱۶ ایضاً تذکرہ حضرت سیمہؓ، ۱۷ بخاری باب اسلام ابی ذرؓ، ۱۸ اسد الغابہ تذکرہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ،

حضرت عمرؓ نے بھی اپنے اسلام کا اعلان نہایت دلیری سے کیا، پہلے تو اپنے ماموں سے اس کا اظہار کیا پھر قریش کے ایک سردار کو اسکی اطلاع دی، اس پر بھی قناعت نہ ہوئی تو ایک شخص کے کان میں جو راز کے فاش کرنے میں بدنام تھا، اس کو بطور راز کے کہا، اس وقت کفار خانہ کعبہ میں حجر اسود کے پاس جمع تھے، اوس نے سب کے سامنے اس راز کو فاش کر دیا، اور اب کفار اور حضرت عمرؓ میں ہاتھ پائی ہونے لگی، لیکن یہ امر انکی توقع کے خلاف نہ تھا، بلکہ انھوں نے ایسا صرف اس لئے کیا تھا کہ جو مصیبتیں مسلمانوں پر نازل ہو رہی ہیں، اوس میں وہ بھی شریک ہوں،

ہجرت مدینہ سے پہلے صحابہ کرام کی صداقت اور حق گوئی کا اظہار ہجرت حبشہ میں نجاشی کے دربار میں اوس وقت ہوا جب کفار نے دو معزز آدمیوں کو اون کی واسی کے لئے روانہ کیا، ان دونوں کی کوشش تو یہ تھی کہ نجاشی اور صحابہ میں کسی قسم کی گفتگو نہ ہونے پائے لیکن نجاشی نے اس کو منظور نہیں کیا، اور صحابہ کو گفتگو کرنے کے لئے طلب کیا، یہ ایک خطرناک موقع تھا، لیکن تمام صحابہ نے بالاتفاق طے کیا کہ نتیجہ جو کچھ ہو، ہم وہی بات کہیں گے جس کا ہمکو یقین ہے، اور جس کا ہمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہو، چنانچہ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے اوس کے سامنے اسلام کی تعلیمات کو صداقت کے ساتھ بیان کیا اور اسکی خواہش سے قرآن مجید کی چند آیتیں سنائیں جسکو سن کر وہ رو پڑا، یہ کوشش ناکام رہی، تو کفار نے نجاشی کے اشتعال دلانے کے لئے کہا کہ ”یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق ایک بڑی بات کہتے ہیں، اون کو بلا کر اون کے بارے میں دریافت کیا جائے“ یہ پہلے سے بھی زیادہ خطرناک موقع تھا،

۱۔ اسد الغابہ تذکرہ حضرت عمرؓ،

لیکن اس موقع پر بھی تمام صحابہؓ نے یک زبان ہو کر کہا کہ ”یہ تمہارے لیے ہے لیکن ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں وہی کہیں گے جس کی تعلیم ہم کو خدا اور خدا کے رسول نے دی ہو، چنانچہ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے اس کے اس سوال کا یہ جواب دیا کہ ”وہ خدا کے بندے، اور پیغمبر، اور کسی روح اور اس کے کلمہ ہیں،“ اب نجاشی نے زمین سے ایک لکڑی اٹھا کر کہا کہ ”عیسیٰ بن مریم اس سے ذرہ بھر بھی زیادہ نہیں!“

ہجرت مدینہ کے بعد ایتلار و امتحان کا یہ دور ختم ہوا تو اسلامی اخلاق میں بہرہ دی، ایشار، اور ہمان نوازی کا ایک موثر اخلاقی منظر مدینہ میں نظر آیا، کیونکہ جو صحابہ ہجرت کر کے مدینہ میں آئے تھے وہ بالکل بے خانماں اور بے سروسامان تھے، لیکن انصار نے ان کو اپنے گھروں میں ٹھہرایا، اور دل کھول کر اون کی ہمانی کی، مہاجرین و انصار میں اخلاقی کارشتہ قائم ہوا، اور انصار نے مہاجرین کو ہر چیز میں اپنا شریک بنالیا، یہاں تک کہ ایک دولت مند انصاری نے ایک مہاجر کو اپنی دولت کا نصف حصہ تقسیم کرنا چاہا تو کہا کہ میرے نکاح میں دو عورتیں ہیں، ان میں تم کو جو پسند آئے اس کا انتخاب کر لو میں اس کو طلاق دیدوں، اور تم اس سے عدت گزار جانے کے بعد نکاح کر لو گے۔

موافات کا یہ رشتہ اس قدر مضبوط بنیا و پر قائم ہوا کہ مہاجرین و انصار کے شریک وراثت ہو گئے، اس لئے جب کوئی انصاری مرتا تھا تو اس کا مال و جائیداد اس کے مہاجر بھائی کو ملتا تھا، اور خود اس کے اقربا و خروم رہتے تھے۔

مہاجرین مکہ کے علاوہ جو وفود اور مہاجرین دوسرے شہروں سے آتے تھے،

۱۔ منذ بن حنبل جلد ۲، ص ۲۰۳، ۲۰۴۔ بخاری کتاب المناقب باب اخاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بین المہاجرین و الانصار ص ۳۰ بخاری کتاب لقرائن باب ذوی الارحام،

اون کی ہمانداری کی خدمت بھی انصاری سے متعلق تھی اور وہ اس خدمت کو جس دنیا کے ساتھ انجام دیتے تھے، اوس کا اعتراف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وفد عبدالقیس نے ان الفاظ میں کیا: ”یہ لوگ کتنے اچھے بھائی ہیں، ہمارے لئے نرم بھونپنے بھانپنے، ہم کو عمدہ کھانے کھلائے، اور ہر کو کتاب و سنت کی تعلیم دیتے رہے“

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایما سے ایک انصاری نے ایک مفلوک اسیال ہاجر شخص کو اپنا مہمان بنایا، گھر میں صرف بچوں کا کھانا تھا، لیکن بی بی سے کہا کہ بچوں کو کسی چیز سے بہلاؤ اور دوسری روایت میں ہو کہ اون کو سلاد اور جب مہمان گھر میں آئے تو چراغ بجھا دو اور بچوں کا کھانا مہمان کے سامنے رکھ دو، چنانچہ مہمان کے سامنے کھانا رکھا گیا تو میاں بی بی بھی کھانے پر ساتھ بیٹھے اور یہ ظاہر کرتے رہے کہ گویا ساتھ کھا رہے ہیں، صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے فرمایا کہ رات خدام میاں بی بی کے اس حسن سلوک سے بہت خوش ہوا، اور دوسری روایت میں ہو کہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وَيُؤْتُونَ عَمَلِيَّ الْفَسْهَمَ وَلَوْ كَانَتْ

بِهْمٍ خَصَاصَةً ۖ (حشر - ۱) بھائیوں کو، اپنے سے مقدم رکھتے ہیں،

مدنی زندگی میں اور ہاجرین سے زیادہ اصحاب صفہ اعانت کے محتاج تھے، کیونکہ ان لوگوں نے تمام وسائل معاش کو چھوڑ کر صرف مذہبی خدمات پر اپنی زندگیاں وقف کر دی تھیں اس لئے نہایت عسرت کے ساتھ بسر کرتے تھے، اون کی معاش کا دار مدار زیادہ انصاری کی اعانت پر تھا، اور انصاریں جو لوگ قیاض طبع تھے وہ روزانہ شام کو حسب ضرورت

۱۔ سند ابن فضال جلد ۳ صفحہ ۴۳، ۲۔ مسلم کتاب الاشربة باب اکرام الصنف وفضل ايتاده،

صحابِ صفہ میں سے ایک ایک، دو دو یا اس سے زیادہ آدمیوں کو لیجا کر کھانا کھلاتے تھے، ان میں حضرت سعد بن عبادہ سب سے زیادہ فیاض تھے اور وہ انہی انہی آدمیوں کو ساتھ لیجا کر کھانا کھلاتے تھے۔

اس تعاون اس ایثار اور اس اخوت کی بہترین مثال قبیلہ اشعری کے لوگوں نے قائم کی تھی، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو نہایت محبوب رکھتے تھے، چنانچہ ایک بار آپ نے فرمایا کہ قبیلہ اشعری کے لوگ جب غزوات میں تھے دست ہو جاتے ہیں یا خود مدینہ میں ان کے پاس غلہ کم رہ جاتا ہے، تو ان کے پاس جو غلہ رہ جاتا ہے، اس کو ایک کپڑے میں جمع کر کے ایک برتن میں برابر برابر تقسیم کر لیتے ہیں، یہ لوگ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں، مدینہ میں فقرا و مساکین کی اعانت و ہمدردی کا سب سے بڑا ذریعہ زکوٰۃ تھی اور مدینہ میں زکوٰۃ کی فرضیت نے ایک موثر اخلاقی منتظر پیدا کر دیا تھا، چنانچہ جب آیت صدقہ نازل ہوئی تو بعض لوگوں نے بڑی بڑی رقمیں خیرات کیں جس کو دیکھ کر کفار نے کہا کہ یہ یا کای ہے لیکن جو لوگ نادار تھے وہ بھی بازار میں جا کر محنت مزدوری کرتے تھے اور اجرت میں جو کچھ ملتا تھا، اس کو خدا کی راہ میں صرف کر دیتے تھے، ایک شخص نے اجرت میں ایک صاع غلہ پایا اور اس کو خیرات کر دیا تو کفار نے اس حیرت فاضی کو دیکھ کر کہا کہ خدا اس سے بے نیاز ہے۔

اگرچہ محصل زکوٰۃ کو زکوٰۃ میں بہترین مال لینے کا حکم نہ تھا، لیکن بہت سے صحابہؓ اپنے مال کا بہترین حصہ بخوشی بلکہ باصرار دیتے تھے، چنانچہ ابو داؤد کتاب الزکوٰۃ، باب

۱۵۰ صابہؓ تذکرہ حضرت سعد بن عبادہؓ، ۱۵۱ بخاری کتاب لشکرۃ فی الطعام باب اتقوا النار ولو بشق تمرة مع فتح الباری، ۱۵۲ بخاری کتاب الزکوٰۃ

فی زکوٰۃ السنۃ میں اس قسم کے متعدد واقعات مروی ہیں، مدنی زندگی میں اسلامی احساق کا ایک موثر منظر جہاد تھا جس میں صحابہ کرام کے عاقل احساق کا ظہور مختلف صورتوں میں ہوتا تھا، مثلاً آغاز اسلام میں جہاد کے لئے سب سے زیادہ ضرورت مصارف اور سامانِ حرب کی تھی، اور صحابہ کرام نے ان ضروریات کے لئے مالِ دولت، اونٹ گھوڑے اور آلاتِ حرب وغیرہ مختلف مواقع پر اسلام کی اعانت کی، چنانچہ احادیث کی کتابوں میں اس قسم کے بہ کثرت واقعات مذکور ہیں، صبر و تحمل کی بہترین مثالیں مدینہ میں اگر صحابہ کرام نے غزوات میں قائم کیں، چنانچہ ایک غزوہ میں صحابہ کرام کو فی کس روزانہ صرف ایک کھجور ملتی تھی جس کو وہ بچوں کی طرح چوس چوس کر پانی پی لیتے تھے، اور درختوں کے پتے جھاڑ جھاڑ کر لاتے تھے اور ان کو پانی میں بھگو کر کھا لیتے تھے۔

ایک غزوہ میں سامانِ رسد ختم ہو گیا تو صحابہ کرام کھجور کی گتھلیاں چوس چوس کر پانی پی لیتے تھے۔

غزوہ ذات الرقاع میں چند صحابہ کے درمیان صرف ایک سواری تھی جن کو وہ باری باری سوار ہوتے تھے، اس لئے پیدل چلتے چلتے تلواروں میں سوراخ ہو گئے تھے، پاؤں کے ناخن گر پڑے تھے، مجبوراً ان بزرگوں کو پاؤں میں پتھر بٹے لپیٹے پڑے اسی وجہ سے اس غزوہ کا نام ذات الرقاع پڑ گیا، کیونکہ رقاع کے معنی پتھر بٹے کے ہیں، جان نشاری اور جانیازی کی اکثر مثالیں غزوات ہی میں قائم ہوئیں، چنانچہ

لے ابو داؤد کتاب لاطمہ باب فی دواب البحر سلمہ سلم کتاب لایمان باب لقی اللہ بالایمان
وہو غیر شک فی دخل الجنۃ وجر علی السار
سلم کتاب الجہاد باب غزوۃ الرقاع،

غزوہ بدر میں جب آپ نے کفار کے مقابلہ کے لئے صحابہ کرام کو طلب کیا تو حضرت
مقدادؓ نے کہا کہ ہم وہ نہیں ہیں جو موسیٰ کی قوم کی طرح کہیں :

فَاذْهَبْ اَنْتَ وَرَبِّكَ فَقَاتِلَا (مائدہ ۲۴) تم اور تمہارے خدا جاؤ اور لڑو،

بلکہ ہم آپ کے دائیں سے بائیں سے آگے سے پیچھے سے لڑیں گے، آپ نے یہ
جان تیار نہ فرماتے تو چہرہ مبارک فرط مسرت سے چمک اٹھا،

خصوص و صداقت کا جو جذبہ صحابہ کرام کے دلوں میں تھا اوس کا موثر نظارہ غزوہ
ہی میں نظر آتا تھا، غزوہ تبوک کی شرکت کے لئے حضرت داتک بن اسفہجؓ کے پاس سوار
نہ تھی، مجبوراً ایک انصاری کے اونٹ پر اس شرط پر سوار ہوئے کہ مال غنیمت سے جو حصہ
ملے گا وہ اس کا ہوگا، چنانچہ مال غنیمت تقسیم ہوا، تو چند عمدہ اور نوجوان اونٹنیاں اون کے
حصے میں آئیں اور انھوں نے حسب معاہدہ انصاری کو دینا چاہیں، لیکن انصاری نے
کہا کہ ان کو لیاؤ، ہمارا مقصود یہ نہ تھا، بلکہ کچھ اور تھا یعنی ثواب جہاد،

رسول اللہ صلی علیہ وسلم پر ایک بدو ایمان لایا، ایک غزوہ میں مال غنیمت ہاتھ آیا، تو آپ نے
اوس کا بھی حصہ لگایا، لیکن وہ اس حصہ کو لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور کہا
یہ کیا ہے؟ میں اس کے لئے آپ پر ایمان نہیں لایا، بلکہ اس لئے ایمان لایا ہوں کہ
میرے خلق میں تیرے لگے، اور میں شہید ہو کر جنت میں داخل ہوں، آپ نے فرمایا کہ اگر تم
خدا کی تصدیق کرتے ہو تو خدا بھی تمہاری تصدیق کریگا، چنانچہ تھوڑی دیر کے بعد جب
جنگ شروع ہوئی تو وہ خلق میں تیرے لگا کر شہید ہو گیا، صحابہؓ اوسکو اٹھا کر آپ کی خدمت میں

۱۔ بخاری کتاب المغازی باب قول اللہ تعالیٰ اذ تستغیثون ربکم انا قولہ مشکلاً لعلقا

۲۔ ابوداؤد کتاب الجہاد باب الرجل یجری دابۃ علی النصف والسمہ

لائے تو فرمایا کہ اُس نے خدا کی تصدیق کی تو خدا نے بھی اسکی تصدیق کی ہے

صحابیات کی اخلاقی خدمات کا سب سے زیادہ ظہور غزوات ہی میں ہوا، وہ زنجیوں کی تیار دار کرتی تھیں، انکی دوا و علاج کا سامان ساتھ رکھتی تھیں، مجاہدین کو تیراٹھا اٹھا کے دیتی تھیں، انکو سونگوں گھول کے پلاتی تھیں، انکے اسباب کی نگرانی کرتی تھیں، اونکے لئے کھانا پکاتی تھیں پیٹھ پر منسک اٹھا اٹھا کے لاتی تھیں اور انکو پانی پلاتی تھیں، میدانِ جہاد سے زنجیوں اور مقتولوں کو اٹھا اٹھا کے لاتی تھیں اور انکی مشکیں ستی تھیں، چنانچہ ابوداؤد و مسلم اور بخاری کتابِ جہاد میں اس قسم کے متعدد واقعات درج ہیں اسلام نے پابندیِ عہد کی جو اخلاقی تعلیم دی تھی اسکی ایک روشن مثال غزوات ہی میں قائم ہوئی، چنانچہ امیہ بن خلف میں اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ میں یہ تحریری معاہدہ ہوا تھا کہ وہ مکہ میں انکے اہل و عیال اور مال و دولت کی حفاظت کریگا، اور مدینہ میں اسکے اہل و عیال اور مال و دولت کی حفاظت کریگے، چنانچہ غزوہ بدر پیش آیا تو لوگوں کے سو جانے کے بعد وہ اسکی حفاظت کو بکھے لیکن بلاٹل نے اسکو دیکھ لیا اور چند انصاریوں کیساتھ اسکے قتل کرنے کیلئے روانہ ہوئے، امیہ نہایت آدمی تھا جب یہ لوگ اسکے پاس پہنچ گئے تو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے اسکے کہا کہ بیٹھ جاؤ وہ بیٹھ گیا، تو اسکی حفاظت کیلئے اپنے آپ کو اسکے اوپر ڈال دیا کہ بچ جائے لیکن ان لوگوں نے انکے نیچے سے تلواریں لگانا شروع کر دیں یہاں تک کہ اوس کو قتل کر دیا اور خود حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کا پاؤں زخمی ہو گیا،

صحابہ کرام کے اور بھی بہت سے فضائلِ اخلاق کا ظہور غزوات ہی میں ہوا اور اس حیثیت سے احادیث میں کتابِ المغازی اور کتابِ جہاد گویا اسلام کی اخلاقی تاریخ کا ایک نمایاں باب ہیں، صحابہ کرام کے فضائلِ اخلاق کا ایک نہایت نمایاں اجتماعی منظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک

لئے سنائی کتابِ بنی نزیلہ صلوٰۃ علی اللہ و آلہ وسلم بخاری کتاب لکوالہ باب داخل المسلم حرمیانی دار الحرب دنی دار اسلام جائے

تھی کیونکہ آپ کے ساتھ صحابہ کرام کو جو عقیدت و محبت تھی، اور وہ آپ کیساتھ جس ادب و احترام کیساتھ پیش آتے تھے وہ آنکھوں کے سامنے ایک نہایت موثر اخلاقی منظر پیش کر دیتا تھا، عروہ بن مسعود نے صلح حدیبیہ کے زمانہ میں اسی اخلاقی منظر کو دیکھا تھا اور کفار مکہ کے سامنے اُسکی کیفیت ان الفاظ میں بیان کی تھی،

”خدا کی قسم میں بادشاہوں کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور قیصر و کسریٰ اور نجاشی کے دربار میں گیا ہوں، لیکن مجھے کوئی ایسا بادشاہ نظر نہیں آیا جسکے رفتار اُسکی اس قدر عزت کرتے ہوں، جب قدر محمد (صلعم) کے اصحاب محمد (صلعم) کی کرتے ہیں، خدا کی قسم جب وہ تھوکتے ہیں تو ہنکا تھوک کسی نہ کسی کے ہاتھ میں پڑتا ہے اور وہ اُسکو اپنے پہرے اور بدن پر مل لیتا ہے، اور جب اُنکو کوئی حکم دیتے ہیں تو اُسکی تعمیل میں ایک دوسرے پر سبقت لیجانا چاہتا ہے، جب وہ وضو کرتے ہیں تو نیک وضو کے پانی پر ٹوٹ پڑتے ہیں، جب وہ گفتگو کرتے ہیں تو اُنکے پاس اپنی آوازیں پست کر لیتے ہیں، اور عزت کی وجہ سے اُنکو آنکھ بھر کر نہیں دیکھتے۔“

ان تمام واقعات کے پیش نظر ہو جانے کے بعد ہر شخص کو علانیہ نظر آ سکتا ہے کہ جس طرح اسلام نے اجتماعی اخلاق کی تعلیم دی، اسی طرح اسلام کی تاریخ میں اس قسم کے اجتماعی حالات بھی پیش آتے رہے، جن کی وجہ سے ان اخلاق کو عملی ظہور کا موقع ملا،

لے بخاری کتاب الشروط باب الشروط فی الجہاد والمصالحة مع اهل الحرب وکتایة الشروط،

السيرة النبوية

رسول اللہ صلعم کے حالات و غزوات، اخلاق و عادات اور تعلیم و ارشاد کا یہ عظیم الشان کتابی ذخیرہ جس کا نام سیرۃ النبیؐ ہے مسلمانوں کے موجودہ ضروریات کو سامنے رکھا کر صحت و اہتمام کیساتھ مرتب کیا گیا ہے، اب تک اس کتاب کے چھ حصے شائع ہو چکے ہیں۔

حصہ اول | جس میں آنحضرت صلعم کی ولادت سے لیکر فتح مکہ تک کے حالات بیان کیے گئے ہیں، مع مقدمہ، للہم۔

حصہ دوم | اس میں اقامت ابن عباس خلافت، مکمل شریعت، آنحضرت صلعم کی وقت و اخلاق عادات مفصل بیان ہے، مع مقدمہ۔

حصہ سوم | اسکے مقدمہ میں نبیؐ کی حقیقت اور اس کے امکان وقوع پر فلسفہ قدیم، فلسفہ جدید، علم کلام اور قرآن مجید کی روشنی میں مفصل بحث و تبصرہ ہے، اس کے بعد خصائص نبوت، یعنی مکالمہ الہی، وحی نزول، ملائکہ، عالم رویا، معراج اور شرح قصیدہ کا بیان ہے، قیمت: ۱۔ ۵۰ روپے، للہم، معہ ۱۔ ۵۰

حصہ چہارم | منصب نبوت کی تشریح قبل اسلام عرب کے اخلاقی حالات، تبلیغ نبوی کے اصول، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغمبر کا کام، اسلام اور اس کے عقائد پر مفصل اور حکیمانہ مباحث، قیمت: ۱۔ ۵۰ روپے، معہ ۱۔ ۵۰

حصہ پنجم | اس جلد کا موضوع عبادات ہے، اس میں پہلے عبادت کی حقیقت اور اسکے اقسام کا بیان ہے، اسکے بعد نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، جہاد پر علحدہ علحدہ سیر حاصل بحث ہے، قیمت: ۱۔ ۵۰ روپے، للہم، معہ ۱۔ ۵۰

حصہ ششم | یہ اخلاقی تعلیمات پر مشتمل ہے، اس میں پہلے اسلام میں اخلاق کی اہمیت بتائی گئی ہے، اور پھر اسلامی اخلاقی تعلیمات اور فضائل و زائل اور اسلامی آداب کو تفصیل کیساتھ بیان کیا گیا ہے، اور دکھایا گیا ہے کہ اخلاقی علم کی حیثیت سے بھی رسول اسلام علیہ السلام کا پایہ کتنا اونچا ہے، قیمت: ۱۔ ۵۰ روپے، للہم، معہ ۱۔ ۵۰

یہ کتاب چھوٹے بڑے دونوں سائز پر چھپی ہے، "مبصر دارالافتاء اعظم گڑھ"

(طابع محمد اویس وارثی)

